

بازدید شد
۱۳۸۷

قد استقل الى القصر
بجانب امير المؤمنين
في العاشر من طرادى

١٣٢٣

فهرست مافى هذه المجموعة من المؤلفات
كتاب بحار انوار كتاب الشراف مسئلة
في المراسل لهما عائدة بهيئة مسائل في التوبة
في بعض ابواب مسائل في التوبة مسئلة
في التوايح في شرح مفاهيم الهدى مسئلة
في ابرار الهدى في مسئلة في مسئلة
على في مسئلة في مسئلة
في مسئلة في مسئلة
كتاب الاعلام في ايقظت انما سيرة ما انفسها قد
حدوثها المسائل لخصصة مسئلة في معنى المولى

المستشرق

١٢٥٥
٩٠٠٣



بازديد شد
١٣٨٧

بسم الله الرحمن الرحيم

المجد لله الذي هدى العباد الى معرفته وادبر عنهم سبيل
عبادته واعانهم على العمل بما غفر عنهم وفي ذلك بالجزيل من
ثوابه وحذرهم خلافة ومعصيته فشد بده عقابه ونهضه
فاحاب اليه محبة من وفق لذلك برحمته وعند من امره من خلائه
بضلالة وشقوته والحق القائل في جميع ذلك لله سبحانه على بريته
الله على صفوته من خلقه محمد والبررة الطاهرة من غيرة وسلم
فان عرفت من هذا السبيل الجليل الفاضل ادام الله اغراضها جميعا
التي نعم والمخلص من الناس ويحضر الناس منهم على التزلف والابواب
ليكون لخصا وكتاب يعينه للدين ويرجع اليه فيناظر العلم واليقين
واخبر في حقها ادام الله توفيقها في ذلك من سكك الطريق وسلك
الايامان فيا انفسه من خلقه على من املة ومقره استقرت الله تعالى
في ذلك واملى ما يحبر هذا الكتاب ما تقدم بذكره الخطاب والله
للصواب **باب** ما في كافر الكافرين فخره ولا يقطعونهم من كمال
عقوبتهم اعتقاد التوحيد لله سبحانه ونفي التشريك عنه
التفصيل لروايات افعال ونفي التشريك عنه وبيان افعال واعتقاد
بعد الموت والنفوس والجن والانس واعتقاد النبوة لمحمد غيباته
خاتم النبيين وان لا ينبي بعده والتصدق له بما جاز به من حيث

عظيمة

عظيمة واعتقاد الحق في شرعه والعمل بما فيه من نور الطهارة
والصلوة والركعة لمن وجب عليه والقيام لمن وجب عليه فخره
المير والحق لمن استطاع المير سبيلا واعتقاد امانته من المؤمنين
على ان يجلب اليه فانه كان الخليفة لرسول الله ص ومقامه والامام
على الكافة بعد وفاته ولما فضل الحق من بعده وان الملائكة لم
مولاة لرسول الله والمهاداة له معادات لرسول الله ولما كان لقا
بالقطر وفي من الله مودته والذين من اعلاه الدارين لما لقته ولما
واعتقاد امانته الحسن والحسين عليهما السلام من بعده ولما لم يحد
القيمين من ذلك بالفضل عليهم والتوقف على امانتهم والندوة
اعتقاد فرض طاعتهم والقرينة الى الله والامانة والمير من انفس
على عدد اوتهم واستطادد ولز الحرف عاقبتهم والقطع على انهم
من سائر رعيته واعتقاد وجوب ولاية امير المؤمنين وعلا
الكافة والمودة لاهل الطاعة والذين والصبيح العمل التوحيد
والمعزة والتعين **باب** ما يخص فخره عن خلفه الله وابع
وفاء من النساء الاحرار والامام على الجلالة لك والمفصل قد
تقدم القول في فرض الطهارة للصلوات وان يرفع من الناس غير
الخصبة تلك اخلافا من افعال النساء والرجال في سنة
ذلك والفضل المندوب فيه فاما على الرجال فيرسل النساء

اليه

ان الرجال اذا ارادوا الاستحوا كان استحيائهم طولا ويقفون للنساء
ان يستبين عرضا فاذا غسل الرجال ايديهم والطهارة بد الفيل
طواها رءسهم ويبسوا للنساء ان يبتدوا بعد براسها واذا لم يجز
رءسهم في الوضوء وضعا ايديهم على نفس البقرة منها اشوا
يمسكوا تلك اصابع مضمومة مع اشعر النساء ان يدخلن اصابع
اصابع ايديهم من تحت اللباس فيمسكوا انملة واحدة وتلك
صلوات وهي الطهارة والعصر والنساء الاخوة وان القين الصالحين
مسحوا بأكبر من ذلك كان افضل ويجزى من ما ذكرناه وبعض النساء
في صلواتهن وهي العدة والغرب ويحسبن برءسهن على اللباس
مسح الرجال كما ذكرناه وانما غسل في الصلوة يسيرا عليهم في
للتفريق عنهن **فصل** ومن احلم من الرجال اصابع وانزل الماء كان
عليه ان يسيرى بالبر قبل الغسل فان لم يجد وجد العبد
بلا كان عليه اعادة الغسل والبر يجب مثل ذلك على النساء
باب واذا غاضت المرأة فلتغسل الصلوة ولا تقرب المسجد الا
سبل الحاجة تدعوها الى ذلك وعليها ان يتوضا عند كل صلاة
ويجلس في الصلوة فيه وتقبل القبلة وتقول سبحان الله والحمد
ولا اله الا الله والله اكبر وتغفر له الذنوبها وتصل على محمد
واكره عليهم السلام بعد اذ زمان صلواتها لو كانت تصلها على

وتحذرن

وتحذرنك من الزمان ولا ينبغي ان كان لها زوج ان تكلم من
وان كانت امرأة لا يقر بها سيد فاحق ففقر من دم بعضها قال الله
سبحانه ويسئلوك عن المحض قل هو اذني فاعنوا النساء في
المحض ولا تقربوهن حتى يظهرن فانما تظهرن فان من حيث
امر الله ان الله يحب المتواضعين ويجب المظهر **فصل** ولعل
زمان المحض ثلثة ايام بلبا اليها والكره عشرا ايام بلبا اليها فابن ذلك
ولا يكون حبس اقل من ثلثة ايام ولا يكون اكثر من عشرة ايام
وان انقطع دم المحض ولم تعلم المرأة متى انقطع فتابه ايام لغبر
ذلك استبرأت بقطعة ثوبها فان خرج عليها دم وان قل ما انقطع
لها فيه واذا رأت المرأة يوما او يومين ولم تره بلبا اليها متواضعا
بدم حين تلبس الصلوة التي ركعها في اليوم او يومين فاذا رأت
اكثر من عشرة ايام متواضعا فليس بدم حبس لكنه دم استحاضة فليها
ان تغسل في يوم الحاء عشر قبل الغسل او عشرة وتصل وتغسل
اذا ارادت ان تصوم والحائض لا تصوم وحضها فخرها ولا تطهرا
كما لا تطهر فخرها ولا تطهرا ولا يجوز لها ان تقرب من المسجد
ولا فرا امام من امة آل محمد عليهم السلام ولا باس بان تغسل
بابواب مناهضهم ولا تلج مواضع الصلوة منها ولا تقرب من المسجد
باللبس ولا باس ان يمسح من الصلوة والبررة وتحضر النساء

XO

كلها ونحوها بالجموع والعز وهو ما ينسب لكلها لا يدخل المسجد الحرام
ولا مسجد النبوة ولا عايشا من المباحين على ما قد ساء وإذا أراد
الأحرام الحج أو العمرة وهو حائض لم يزل وقت الأحرام عليها ^{تصعب}
وهي أفكده على حبسها في الحائضات اغتسل وأحرمت من غير
صلوة ولا غير الحائض والنساء والحب من النساء والرجال ^{تصعبوا} الذين
أبدهم على شئ من القرآن مكتوب في الحج أو صغرة أو غيره لا
كان الحائض في حائض لثلاثة كان لهم أن يجلوه بها ولا بأس أن يجلوا
أطراف الورق من الحائض إذا لم يقع أيديهم على شيء مكتوب من
القرآن وعمر الجبل الذي في الورق ولا فضل الحجاب ذلك كلوه
القطيع للقرآن ولا جلال له ولا كرامة ولا يضر أن يقرأ من القرآن كل
ما بين أيدي سبع آيات ولا تقرأ أكثر من سبع آيات ولا يجوز لها
أن تقرأ شيئا من سورة سمح لقن ولا من سورة حم السجدة ولا
من سورة الفم ولا من سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق لا ربي
هذه السورة سمحوا مفرضا ولها من الحجز بمنع ثلاثة موضع
فإن لم يكثر طهر فلو لم يجد إلى الغسل آية لأجر في ذلك الحجز
عندما ج ما عدا هذه الأربع الحائضات كبريات من مواضع الحجز
القرآن ولا بأس للحائض والنساء والحب خاصة من الرجال ^{الذين}
بما عدا الحجز وغسل الثياب إذا كانت أيديهم مضمومة ^{قبل}

منه في شئ من السورة ولا يجوز مثله ذلك
للنساء ولا في كل مكانه ومن حج

مس

لمس شئ من ذكر أو لا بأس به من ذكرناه والصلوة في البيت
ما لم يكثر شئ من النجاسة **فصل** فأكبر إذا استخاضت فجلها
الاستبراء وغسل الفرج بالماء وحشو بالقطن وشده بالثوب
فإن كان الدم قليلا يرشح من الفرج كان على المرأة أن ترضع عنده
كل صلوة وتجدد الطهارة للصلوة الحائض واستبراء فطرما
لم يجف الدم وخرق طاهرة فإن رشح الدم على الفرج كان على المرأة
أن ترضع عنده الفرج وغسل الفرج وأبدال القطن والخرق بغيره
ما لم يسلم نجاسة ثم ترضع وضوء الصلوة وتغسل لعلها من
النجاسة وإن فعلت ذلك لصلوة الليل والعدة حار وكفاها
عن الغسل للفرج وإن اغتسلت قبل أن تسجل القطن والخرق
بعد الوضوء كان ذلك باطلا ولو ترضع لها في الصلوات تجدد الوضوء
وصفت كل صلوة وتشد لالخرق والقطن وإن غلب الدم
حتى يري على الرشح اغتسلت ثلثة غسل في الميم والليله لكل
صلوة مرسلا وتجه من الصلوات تغسل للظهر والعصر غسلاد
تشد لالقطن والخرق وتجعل صلاتها للظهر في آخر وقت
الظهر وتصل العصر وعقبها من غير أن تغسل بينهما بأية ويجعل ^{الغسل}
قضاء وإن جمعت بين الصلوات الظهر والعصر في أول أو ثلث ^{الظهر}
أو وسطها لم يخرج بذلك وتغسل للغرب والعشاء ^{عقلا} والأخ

بذلك ولا تقصص صلوة على كل حال **فصل** وإذا حاضت المرأة في
صائمه أفطرت وقت حجبها ذلك اليوم وإن كان حبسها قبل غيب
الشهر للظهر واحدة وإذا حاضرت في شهر الصيام أمسكت في ذلك
الوقت بغيره من الأكل والشرب وكان الوقت في أول النهار
وعلمها قضاء ذلك اليوم وكذلك حكم النساء إذا وضعت حملها
وكانت صائمه أفطرت فإذا انقطع دم نفاسها في بعض يوم من
شهر رمضان أمسكت بقية يومها وعليها القضاء إذا رأت الحائض
دمها على حملها فليترك للحائض من الصلوة والصيام فليصلوا
لغيره ولا يترك شيئا من ذلك لسبب الدم الذي رآه على الحمل
تجعله على ما ذكرناه عن غسل المستحاضة فتغسل فرجها وغسلها ^{بالقطن}
وتشد د بالقطن وتصل ويصوم ويحكمها في ذلك حكم المستحاضة
على ما فصلناه وبيننا القليل فيه وشربا وليس في حكم المستحاضة
دوجها إلا الحامل التي تزل دمها على حملها وإنما الشئ الذي يخرج ^{منه}
عنه وجها دم الحائض من نفاس ولا ترضع الحائض والنفاس
أن واجها ما دامها في الدم فإذا نظرت أن لا يكثر حرج على المرأة
وتسأ أن شاء لله ثم وأقل دم النفاس فطاهر ولو كان بعد
ساعة من وضع الحمل وأكثر عشرة أيام فإن استمر الدم إلى أربعين ^{علما}
فزاره بعد العشرة الأيام فليترك دم نفاس بها استخاضة

ثانها ونحوها فليغسل الفرج وأجزاءها وتصلها بالعشاء ^{الأخ}
وتجعل فرائض المغرب بغير قضاء بعد العشاء ^{الأخ} وتصلها بالوتر التي
هي نافلة العشاء وتغسل لصلوة الليل ويسند لالقطن والخرق
وتصلها وبعد ما الفجر ويكتفي بالصبي بذلك الغسل فإن كانت
من كبرها فليغسل الليل اغتسل لصلوة العشاء على ما قد ساء
فصل وإذا نزل الدم من الرحم من دم الاستحاضة عجزت
ذلك برف الدم وكما تفرقة ومرتدة وحرارة فإن كان
الدم غليظا شدد الحجز بيل إلى الوراء يخرج حرارة فليس به فمردوم
حيض وإن كان رقيقا صافيا فليزج بيل إلى الصفرة يخرج به حرارة
وربما احتبس برودة فمردوم استحاضة ومن لم يزل من النساء ^{الذين}
الدم فليترك الصلوة والأيام الوكاف بصادقها لدم الحائض فإذا رأت
اغتسل كما ذكرناه في أبواب الاستحاضة وعادت إلى الصلوة
والصيام وإن كانت من لا تنقطعها عادة في الحيض معروفة ^{عنت}
الدم واستنظرت وأحاطت لدينها أن شاء الله **فصل** وليس
على الحائض أن تقصص ما فاتها من الصلوة لكنها تقصص ما فاتها من
الصوم فليزج من كل النساء ليس عليها قضاء ما فاتها من الصلوة
في أيام نفاسها ولكنها تقصص ما فاتها من الصوم المفروض على ما رأت
وإن فاتها صوم المفروض أبكر عليها قضاؤه فإن قصصت أحسن

قضاء فيها

بذلك

وعلى المنيحة ان تصلي قبل الغروب يوم الحاد عشر وتخشع وتعلم
تعلما مستحيلا وتصل وتقوم ان شاء الله واحكام النساء من بعد
الذي وصفاه في الوضوء والصلوة احكام الرجال سواء وانما يميز من
الرجال في ثياب الطهارة ما ذكرناه وبقي القول فيه ووصفناه
لنساء لشكر الرجال والذين لا يفتنون في المندوبة كمثل المحرم
العبد من ليلة السبت من شعبان واول ليلة من شهر رمضان
الا فزاد من ليلة القدر والاحرام بالحج والعمرة والدخول مكة وخلا
البقي الحرام وزيارة النبي وزيارته الا انه علم السلام **باب**
احكام النساء في الصلوات ولما ذكرنا ان قامت الصلوة فليعلمها
للصلوة اذان ولا اقامة فان شهدت بالشهادتين فقال لا اشهد
الا الله الا الله اشهد ان محمدا رسوله الله من غير ان يصحح محمدا
فصحيح صحتها من غير محرم لها كما كانت بذلك حسنة ماحجة وان
دخلت في الصلوة بغير الشهادتين احرأ فذلك ولا تنفي الا اذا
ولانا في الصلوة بغير محرم الرجال وبتاكيد الامر فيها على امام الجماعة
في الصلوات الخمس بل هو واجب في ذلك دون ما علة فاذن
الماء والتيمم كرت حال زوجها ورفعت يديها المصرون
شعري ان منها ثم اوسلها بالتكبير وضعت اصابع يديها على
على يديها الايمن واصابع يديها اليسرى على يديها الايسرى جمعت

شهد ان لا اله الا الله

بين

بين قدميها والقيام ولم يفرق بينهما وسترة الرجل في الصلوة
ذلك يفرق الرجل بين قدميه بمقدار اربع اصابع مفرجات الى اكثر
من ذلك واذا كبر رسل يديه على فخذه واذا ركعت المنيحة وضعت
يديها على فخذيها ولم يبطا كثيرا لئلا يرتفع عن راسها الرجل انما
التم كف يمينه ويكسبه واخرجه بعد لثمنه فلكون ذلك خلاف حكم
النساء واذا ارادت المنيحة السجود جلست على الارض قبل ان تصنع
بجنتها عليها فاذا طالت بالارض سجدت مضطجقة راعيا
العصاة هذا الوجهين وتجدد بها الى طينها لا طين الارض فاذا ارادت
القيام من السجود من جلست ثم قامت فاذا قصدت للتحمد جلست
على اليدين ورفعت ساقيها وضعت يانها ورسها على الارض
وضعت بين ساقيها وعين وكبتها وحكم الرجال في ذلك بخالف
ما وصفاه ولذا اراد الرجل السجود وهو يديه الى الارض قبل
ويكسبه ثم سجد مضطجقة راعيا راعيا عن عضديه عن فخذيها
ويرتفع بغير فخذه ويسجد على اعظم البنية وما بين الكفين عيني
الركبتين واطراف الاصابع الرجلين ويرفع يانها راعيا فانها
جلست للتحمد جلست على اليدين واعتمد على اليسرى منها قليلا وحفظ
فخذه اليسرى ورفع فخذه اليمنى فحكم الرجال في ابعاد دناء من
هياة الصلوة وحكم النساء ما شرحناه من ذلك والله في

تدبرها

لكن

الوقوف سنة المنيحة في الصلوة فيصير حراما على من ارادها
لا اقل من ذلك ولا يجوز لها ان تصل في قبض ينف وان كان عليها
سراويل او مئزر او ثوب يحوط لردك اذا كان عليه سراويل او مئزر
ولانها ان تصل بكثرة الزر والصبيل الحق تصل اليه بكثرة الزر قبل
بلوغها الحرام ومنه افضل ما بلغتم تصل الامعاء الى ارض الله
والرجل تصل بغير قبض اذا كان عليه مئزر وسراويل وازارت بغير قبض
وبغير قبض على كف يمينه والرجل حكم النساء فيها تقدمنا ذكره
من اليسرى والصلوة على ما بيننا **فصل** ولحق ان تائم النساء فيصلي
بغير الصلوات الخمس جماعة فاذا اتممت فلا يقدم عليها في الجوارح الا
في وقتها بآخرة عن غير قليل ولا يقدم عليها كثيرا ويجوز للمنيحة ان
تيمم الرجال والرجال ان يؤموا النساء وليس على النساء حجب للجمع
لا الصيدين وفرض صلوة الاستسقاء على الكاثر للرجال وكل الصلوة
على الجوارح فرض على الرجال دور النساء ليس بغير عام لكثير من
على الكاثر اذا قام به بعضهم سقط عن الاخرين وتصل المنيحة
الكسوف ونسبها كما يصلها الرجال وهو كتمان وكل وكثير من
ركعات وسجدتان يركع في الاولى منها خمس مرات ويسجد
الخامسة سجدتين وتقوم الى الثانية فيصنع فيها كذلك ويسجد
وتصير بالتسليم ومن السنة للرجال ان يرفعوا عند كسوف الشمس

والقمر

والقمر الى ساجدهم ويصلوا فيها جماعة وان شاءوا ففرادى غير ان
القرن كل كان سنة على الرجال ان يصلوا صلوة الكسوف جماعة وليس
من السنة ان تصل النساء صلوة الكسوف والسااجد وان سلمها
في غير وقتها ذلك وكان ذلك احسانا ان شاء الله والثناء
يقصر في سفار الطاعة كما يقصر الرجال ويقصر في شهر رمضان
كما يقصر الرجال ويعلم قضاء الصوم بعد وجوبه على من لا
او اما شهر في بلد غير بلادهم ان اغرم من على المقام عشرة ايام
وليس عليهم قضاء وقصر الصلوة كما انه ليس لك على الرجال
وليس للمنيحة ان يبا في الامم ذو محرم لها ولا نساء فان كانت
ذات نعل الا باذن رجلها فان وجب عليها الحج والباكر لها ان يحرم
بما فرغ من حجب بغيره ويحرم ولا ترك القرض عليها من الحج لا
ان شاء **باب** احكام النساء في الصيام والمنيحة تقصر شهر رمضان
كما يصوم الرجال ولا يترك صوم الا لاجل من او ناس او سفر على
ما حكم الله به في السنة ولا تقصر المنيحة تقصرا اذا كانت ذات نعل
ليسانها بغيرها فان اذن لها صامت وان منعها من صومها
صيامه ويكره لها ان تقصر صوم شهر رمضان بغير اذن زوجها
لزوجها ان يمنعها من القضاء الا بئلا يجوز لها الا استأذن منه
الاختيار لمصلحة بغيرها ولا يكره ذلك الا ان يار من

من

الايام ولا غنيها من الزرع بالصيام ولا تفقد الامانة اذا كانت حرة
في الماء الى وسطها ولا تقوم فيه رك والرجال ان يفتلوا ذلك ليس
لهم ولا للنساء ان يرتوا في الماء وهم صائمون فممن ومنهم من لم
النساء بعد الذوق وناه واحكام الرجال والصدوم سواء **باب**
احكام النساء في الركوع والصدقات النساء والرجال في مفروض
الركعة سواء كانا وجب على الرجال بها ملكية من الركعة فهو واجب
على النساء والرجال في مفروض اذا ملكته لا تملك احكامهم في هذا
المطلب على ما ذكرناه **فصل** ويكن للمرأة ان تبرع ثمن الصدقة
الا بان زوجها على ما قدمناه ويكن لها ان يبيع ثمنها بغير اذن
وقد يفسد بغير اذن زوجها بغير اذن غيره فان فعلت شيئا ما ذكرناه
بغير اذن زوجها كانت مسبة وذلك ومضوعا لها ولم يكن للزوج
دفعه ونسخه اذا اراد الرجل ولغيره اجماعا ذكر ولا يخفى كما على
الذكر ان يبيع ثمنه الصدوق والصلوة ان كان فانه شئ من ذلك
وخياره ولم يكن على الاخر مثل ذلك لا يبيع الامانة في هذا
واما العقل على الرجال فذلك كان لهم الميراث بالاولاد ولم يكن ذلك
للنساء **باب** احكام النساء في الحج والعمرة وان استطاعت المرأة
الحج وجب عليها اداؤه كالحج ذلك على الرجال وعلين العمرة
فرضه كما هو مفروض على الرجال واما احكام المرأة في الحج والعمرة

نفس

نفس عليها التفرغ من التماس كالحج ذلك على الرجال وليس عليها
كثف راسها في الاحرام كالحج ذلك على الرجال وليس عليها
رأسها عليهم الحجر بالنسبة كالنساء ذلك على الرجال وليس عليها
ان يخفض اصواتهم بالنسبة للرجال لبعض من ليس يحرم من التماس
وتسويد المرأة قناعها على وجهها الى طرفيها في الاحرام ان
الخشك فان لم يدهنها الوجه كفت وجهها لان احرام النساء
في وجوههن واحرام الرجال في رؤوسهم على ما يستره
وتقرر في شرح الاسلام وليس على النساء ان يلبس الحجر
كان السنة في ذلك على الرجال وليست علىهن الحجر وليس النساء
والمرأة ولا يقطع مع الاختيار عن الرجال وليست علىهن الحجر
ولو خلا موضع الشعر للنساء فحين فيه يكن مباحا وليس للرجال
من الرجال ان يدخلوا الكعبة واطباء الشعر الحرام ما رجعهم ليس
على النساء دخول الكعبة وان كن صديقات ولا عليهن دخول الشعر
ولا لهن في ذلك سنة كما ذكرناه والمرأة ان يبيع بالعمرة الى الحج
ان ذلك للرجال ولها ان تفرق الحج ونسوق الهدى ولها
للانفراق الا انها اذا لم يكن من حاضر في المسجد ففرضها التمتع
بالعمرة الى الحج كان ذلك فرض الرجال الذين ليسوا من حضر
المسجد الحرام قال الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج استيسر

ونشر

الانفراق

الحج

الهدى الى قوله ذلك لمن لم يكن اهله حاضرين المسجد الحرام والعمرة
من الرجال هو الذي ابتدء في الحج لم يكن له حج من قبل يجب
عليه حلق رأسه ومن حج حجة الاسلام ثم عاد بعد ذلك الى الحج
بغير حلق فان حلق راسه عند احواله من الاحرام كان افضل وان
اجزأه التقصير وليس للنساء وان كن صديقات ان يطين
ولا شئنا بها واما عليهن التقصير والرجال والنساء اذا تمعنا
العمرة الى الحج فاحلقن ما تقصرون من شعورهن ومنهم من يهدى
هو الا حلال من احرأ العمرة الى الحج فاذا انشأ الاحرام الى الحج
ما يجنبه الحرم ولا يجوز لهم ان يقصرن شيئا من شعورهن
فانما كان يوم النحر وغروا هديهم او ذبحوا كان عليهم التقصير
على الرجال رخصهم في الحج الضرورية ويقصرون من الشعر بضرورة
ان شاء والحلق افضل له كما قدمناه ويقصرون النساء من شعورهن
كما وصمناه سواء كن صديقات او غير ذلك ولا يجوز للرجال ان يحلقوا
الا على احوال وانما له الغلق عنهم وربما اسلم رجل من الكفار وهو
ذو غنمة فاداء الحج فمن شرطه ان ينفق لها ذلك مثل ما ذكرناه
واذا ذبح الحرم امرأته وهما حرمان على الدنيا فيها جمل ذلك كما
عليها كما رت ان يكون كل واحد منهما من نفس واحدة وانما كانت
تكون على ذلك كان على الرجل كما رت ان غيره عنها وقتها كالحج

نفس

منها قبل الوقوف باحد الموقفين كانت عليها الكفارة حسب ما رت
والحج من قبل فان كان ذلك منها بعد وقوفها بالموقفين باوحد
او بعد ذلك فليس عليها حج من قبل وعليها الكفارة مثلهما بناء
كان الحاق منهما دون الفرج فليس عليها حج من قبل سواء كان ذلك
قبل وقوفها باحد الموقفين او باحدهما او بعد ذلك واما عليها
الكفارة خاصة ومن السنة فمن وجب عليه الحج من قبل ما رت
بالجماع ان يفرق بين امرأته في الموضع الذي كان بها ما كان
حق تقصيرها سلك ثم يعمها من بعد ويكن للرجل اذا احرم ان
يده على حدة امرأة بشهوة او يمسها اليه او يمسها بيده ولين
يكره لها ان تفعل به وجها مثله لك وحكم الامه والمرأة في هذا
ولا ينظر الحرم في المرأة والرجال والنساء في هذا سواء وللنساء ان يحرمن
في الحبر والدياح ونحوه ولا يملك ذلك للرجال وليس لهن ان
يحرمن بالحل كان لهن الاحرام في الحبر من الباب ومن السنة ان
الحج وكان ضرورة ان يفرق شعر راسه من اول ذوقه ولا
يغيره بتقصير ولا حلق فان فعل ذلك كان عليه دم بغيره وليس
في النساء مثله لك لانه لو قصرت العمرة من شعر راسها في
القصه وقبل احرامها لم يخرج بذلك ولم يزل بسببه عليها فيه
والمرأة اذا حاضت قبل المنيات او بئث اغتسلت واذا المنيات

المنيات

المباقيات احرم من غير ذلك الاحرام وان كانت حايضا غلظت عليها
مكرهت النساء كلها الا القواف البت فانها لا يقر بها حتى
تظهر لها ان تشهد غيره والشعر الحرام وتذبح يوم النحر وتقرض
الحمار كلها لا يدخل شيئا من المباح حتى يظهر فانها ظهرت ففتت
ماناتها من الطلقات ان شاء الله **باب** احكام النساء في النكاح
والزنا اذ كانت كاملة العقل شديده الراى كانت اول نفسها
العقد على نفسها والبيع والقبول والملك والمهر والوفوف
والصدقات وغير ذلك من وجوه التفريقات غير انما اذا كانت
مكرهات لها اب او جد لاب من السنن يتولى العقد عليها ابوها
او جد لها ابها ان لم يكن لها اب بعد ان يستاذن لها في ذلك
فغير صحيح ولو عقدت على نفسها بغير اذن اسباب العقد
وان لم تكن السنه في ذلك ولذا كانت ثبوتها ان تفقد على نفسها
بغير اذن اسباب ولا يحل ذلك سنة وادامات الرطل غير
فليس لاحد من ذوي اسبابها وعصبته ان يعقدوا عليها
نكاح حتى يتبين ان يكون ابوها قد جعل نفسه وصيا عليها في ذلك
فان كان لها جد اب او اب نام مقام الاب من العقد عليها ولم يكن لها
معدن زوجها الاقران في ذلك وان عقد عليها غيره فلا
من ذوي اسبابها وعصبته او غيرها من الناس كان العقد

سرقه

موقوف على طوعها ورضاها فان رضى عند البلوغ به وامتنعت
وانكر منه بطلان العقد وتعلقها له بعد نكاح فلها ان تجرم
منه حتى يرضى بها ان كان مغبيا ولا كان لها مهر المثل وليس للزوجه
اكرامها **ك** على تسليم نفسها قبل توفيقها المهر ومهر الزوجه
من تسليم المهر اليها او بطلبها به مع التكره كان عليه الا نفاق عليها
في زواجها وان لم يكن اجبت معه ولم يكن له المهر لها على الاجماع من
احل الا نفاق في الزواج عليه وانما اذ كان بعد دفع المهر اليها على
ما ذكرناه والفرقة على وجه التفريق بالمعروف والكفر والسكنى
ليس لها الا قراح باكر من ذلك ومن تزوج امرأة على حكمها
فلها ان يحكم عليه والمهر بالسنة ما دون ذلك وليس لها ان يحكم
باكثر من سنة والسنة والمهر حصة درهم فلها ما يلي فقد
عليها ما اوجب على نفسه واول المهر درهم واحد فضره حصة
ام ما يقرم مقام من المهر وضيقه رقبته ولا ما بان بعد الان
عقد نكاح على تسليم موه من القرآن او اية منه ثبت السنة بذلك
من رسول الله ولا يجوز العقد على القومات كالنحو والمساكن
والان الملاهي ونحو ذلك ما حظره الله ولا الاسلام وعلى الزوجه ان
تطيع زوجها ولا تقصر الا ما يحظر الله وليست ان تخرج من منزله
الا اذنه ولا تقصر ولا تسخر ولا تنجس ولا تشاءه وعليها

على زوجه لها على نفسه فان الى الزوجه السنة مرة واحدة لم يكن لها
على قائم يصل اليها الزهر الحاكم فراقها ان اختارت ذلك ولذا ثبت
بالزوجه فكان يعقل معها اوقات الصلوات لم يكن للزوجه عليه
حكم في فراقها وانما لم يعقل اوقات الصلوات كان لها فراقه وفق
الحاكم فيها وليس هو وعنده الموضوعين والحكم كادركه بل لا المهر
ان تصير عليه وليس لها خياره وتفصل هذه المسألة ان حدثت
بالزوجه حيا او برضا او بغيره فزواج او ما اشبه ذلك من
الامراض لم يكن للزوجه عليها على من حدثت به عنة او جرمه واداء
العبد نفسه على القوم وادعى انه حر وزوجه على ذلك ثم ظهر لها
عبد كانت بالخيار وان شئت اقامت معه وان شئت فادته بعض
طلاق ولعلك اذا دلست لنفسه المهر ثم عرفت حاله بعد ذلك
كانت بالخيار وان شئت اقامت عليه وان شئت فادته وكذلك
الحكم في العتق اذا دلست نفسه ومعه رضى المهر لم يوجد من كرها
بعد عليها بما لم يكن لها بعد الرضا به خيارا وانما كانت لا تحت
عبد ففصلها سيدها كانت بالخيار من الافا به عليه وبين فراقه
طلاق وانما تزوج الرجل لانه على القوم بعضا كانت بالخيار
ان شئت اقامت معه وان شئت فادته بعضا وكذلك
ان تزوج على المهر بالزوجه فالحكم به سواء وانما تزوج الرجل

ان تحفظ نفسها عليه وقوى ما شره اليه وتبين لوق الكلام ونسره
في جميع الاعمال فقد روى عن النبي انه قال جهاد الزوجه حسن البعل
وقال عليه السلام لا امرت احد النساء لاحد من المهر ان يجد
لزوجها وليس للمهر ان يتصرف في مال عليها الا اذنه فان قصرت
في القوت والمأكل وامكان لها ان تأخذ من ماله بغير اذنه فلا
سنة ولا تأخذ اكثر من ذلك وعلى الرجل ان يحسن الى زوجته وحسن
عظما ويخارجه من سطها ويكره من الرق بها ويقوم غرضها ولا
حناجب لها فان حلف الرجل بالله ان لا يطا زوجه كانت بالخيار
تركه ويحذر او يقره الى الحاكم فان رفته الى الحاكم انظر اربعة اشهر
فان قصر عنه وعاد الى زوجته فقد قصر ما عليه وان ابقى القمام
على شفاها الزهر ان يفر او يطلق فان من الامر بها حبا
ويحلبه من شرب حتى يفر او يطلق فان امتنع من الامر بها حبا
الا ان تقصر المهر خرجها عليه فيبطل حج يعقوها عنه ولذلك انما
ظاهر الرجل من الزهر كان لها ان تبعدى عليه الى الحاكم ثلاثة اشهر
فان كثر عنه وعاد الى زوجته ولا الزهر طلاقها والحكم فيه كلام
والا لانه وان كانت ورثته بغير حبا ذكرناه وادخلت بال
حل عنه من الحج كان الزهر ان يرفع امرها الى الحاكم ان لم يأت ذلك
فان رفته الى الحاكم ونزلت حاله انظر سنة من يوم استعد

عليه

المرة انزلها اوتى اخوها وهي لم تاذن له في ذلك كانت الحمار
ان شاءت قرب معه وان شاءت فارقت بعض طلاق وليس الحكم
الحكم ونكاح الرجل العز على شئ اخوها والمأز على شئ اخوها بل على
الصفر والمقام مع الكرى فان كرهت ذلك فليس لها فيه خيار ليس
للمرة الاعتراف على زوجها والتسرى عليها بالامانة والكناج عليها بملك
البعين ولا الاعتراف عليه في كناج ثلث ذوة حرمها بعد الكناج
ولها اما تزوج عليها بوجه ان يلزم من العقد الاطلاق والكناج في
من العقد عليها والنفقة لقال الله تعالى فاعلموا انكم اطلب لكم من النساء
وثلث وربيع فان ختم ان لا تعدوا واحدة او ما ملكا اياكم ذلك
ادفن لا تعدوا واذا عجز الرجل ففقره زوجة كان لها الطلاق
ميرة وليس على المرأة رضاع الولد الا ان تبرع بذلك وللأبوان
لبنا حرمه من رضاعها فاذا رضى الام بقدر الاجرة ^{منه} الوقت
فيها الاجبة كاستاخرة رضاعها والبر على المرأة خدنة زوجها
فيما تزوج والقر والطلاق وانما ذلك فان تبرعت به فقد احسنت فان
لم يقصد لم يكن للزوج الزامها عليه **باب** احكام النساء من الطلاق
والفرق وعقوبة الاذواج والمرأة اذ اباة من زوجها باحد
اسباب البين من الطلاق او الطلق او المبارات فعليها في ذلك
احكام ولها عليه فيه احكام وان باءت منه بطلاق بعد الدخول

بها منه كان عليها العدة وان كانت من ذوات الاقرار فقدتها ثلثه في
كانت الاقرار والمطلق تربعين انقضت ثلثه فدية والقر الطهر ما
المتعين فاذا طهرت ثلثه اطهرت من يوم طهرتها حتى لا يزوج عليه
ان يفرق عليها ما دامت في العدة من مكان طهرتها خلا لا يسر عليها
منه رجعة فليس عليه اطلاق في عدتها والطلاق الذي ملك فيه الرجعة
طلاق السنة وطلاقها واحد في طهرتها فدا عزمها فيه وليه على
طلاقه وجلس مسلمين بعد ان فسد طلاق السنة وهو املك برجعتهما
لم يخرج من عدتها وليس لها اعتراض عليه في الرجعة فاذا خرجت من العدة
كانت املك نفسها ولم يكن له عليها رجعة وكان له استيفاء ^{خطبتها}
كان ذلك لقبح من الرجال وهي الحمار ان شاءت هنا كره جاز ذلك
لها بعد مستأنف ومعه جدد وان لم يورثها كره لم يكن له عليها
فصل فان رجعها بعد الطلاق الا على قبل خروجها من العدة ^{والنفقة}
معها ثم بدله فطلقها ثانية كالاولى ثابت منه بها وسنرت في
العدة وكما عليه نفقتها وسكنها فان بدله فراجعها قبل ان
من العدة كان املك بها ولم يكن لها الاستئصال عليه فان طلقها ثالثة
كطلاقها في الاول والثاني ثابت منه ولم يكن له عليها رجعة ^{سقطت}
العدة من اولها ولا نفقة لها عليه واذا بارأ الرجل المرأة وخالها
لم يكن له عليها رجعة ولا لها عليه سكنى ولا نفقة **فصل** والمبارات لا

لا يكون الا بذكر واحد من الزوجين بارأ فصاحها فنفقتان على المبادات
وهي ان تبرأ المرأة من زوجها عليه الخلع سلبا فطلقها على هذا الشرط
واحدة في الله محض من بطلان مؤمن عدلين والمأز لا يكون الا على
شئ من المرأة وعصيان زوجها وترك طاعتها لله شدا له وكراهة
للقام معه واضطرارا الى ربتها وللزوج عند ذلك ان يفرج عليها
براء من حقها كلها عليه واعطاء من عجزها عينا او مالا يرضى
عليها او مالا او عقارا او دواب ويجوز ذلك من الاعراض بطلاقها على
ذلك ويغلبها عليه ولا يكون في حرج من ذلك لموضع سفاهتها لو
معها عليه فاذا اجابة الطلقة اشهد بخبرها شاهدين من المسلمين
العدول وكان ذلك في طهرها فان خلعها لم يفسد الطلق فترستن وان ^{خطبتها}
لم يفسد الطلاق فانام ذلك مقام العقد المخلوع وليس له عليها رجعة كما لم يكن له
على المبادات رجعة ولم يكن له على المطلقة للعدة ثلثا رجعة غير ان رجعة
المبادات والخلع فطلبها الاقضية ولما رأت ما كرهته بعد الزهد الذي كان لها
فيه لانها لا تجل بعد مستأنف منه جديد وليس في ذلك حكم المطلقة ^{العدة}
ثلثا لانها لا تجل له حتى تنكح زوجا غيره كما بين الله ذلك في كتابه حيث يقول
فان طلقها وهو يفرق طلاق العدة الذي هو ثلاث بغير رجعتان فلا يحل له
بعد حق تنكح زوجا غيره ومن طلق المرأة وهو لم يدخل بها فلا عدة عليها
ولا نفقة لها عليه ولا سكنى ولها ان تنكح نفسها من شئت عقب الطلاق

ولها الحمار ان شاءت تآكته وان شاءت استعت عليه والخلع
قبل الدخول بها وكان قدس لها من حق عدها فليس عليها نفقة الصفت
ماسا دور حبيبه قال الله سبحانه وان طلقتموهن من قبل ان يمس
فقدن منهن ما فعلن ففقت ما فعلن وقا لسانه في سقوط العدة
عنها يا ايها الذين امنوا انا انكم المومنات فم طلقتموهن من قبل ان
فانكم عليهن من علة نفقة وديا ولكان هذا المثل لم يسم لم طلقها
مدا ليس لها عليه ميرا اذا طلقها قبل الدخول بها لكن عليه ان يعقدها
حاله في الباري والزوج والامانة فان كان موثرا معها تبرأه
ثلثه دنايس الى اكثر من ذلك او ما يقع مقامه من ذوق او غير ذوق
وان كان موثرا معها تبرأه دنايس من ذوق او ما يقع
مقامه ما عدها وان كان قبل مسمها بدوم من فخر او طام قد ذلك
وهو وانما هي الرجل المرأة مسلمة اليها قبل دخوله بها فم طلقها
قبل ان يجتمعا رجع عليها صنف ماسا اليها وان كان قد عقد عليها
على تعليم سورة من القرآن او اكثر من ذلك او قبل فعلها اياها ثم
طلقها قبل ان يدخل بها كان له ان يرجع عليها بقدر نصف الاخير
المستحق على ما عليها اياه والمأز اذا طلقها زوجها كان عليها
ان تفسد حتى تنكح حلالا وعليه الاطلاق عليها والسكنى لها ما لم يكن ^{حلالا}
لها عند مباداة او طلع حسب ما ذكرناه ومن طلق طلاقا على السنة

تطهر واحدة كان ذلك رجعتا ما لم تصح طهرها فادأمت الحمل كانت
أصلك نفسها سنة وهو كعدمه من الطلق وإذا وضعت الملقحة حملها
لها أن يقدح على نفسها عنه فكأنما عصى بها الحمل لا يكره لا يكره لا يكره
عليها وطهرها حتى يخرج من دم نفاسها **فصل** وإذا ما زال الحمل من المرأة
أو ضل فليطهرها عدة أربعة أشهر وعشرا قاله رجل ماله من نكاحه منكم
ويؤدون أو إذا ما برصا بأنفسهم أو بغيرهم وعشرا فأوجب عدة
التقوى عنها زوجها سواء كانت كبيرة أو صغيرة أو كانت قد دخل بها
الزوجة أو لم يدخل بها وليس للزوجة عنها زوجها في تركه نصيب من نفقة
عنه ولا آمنه من كل شيء لك العلاقات على الزوج ما يشاء
ويطو القوي عنها زوجها حلاله في عدة سواء كانت صغيرة أو كبيرة
الحمل أن يقع من الزوجة حملها ولا يكره من النكاح الميسر من الحرة والعسر
ومعها ولا يكره من النكاح البتة ولا يكره من النكاح بالخصم
ونكح لم يكره بأس ولا يكره من شيء من الآلهة من الطيبة ومنع من شيء
الملك والفرعان والقبيل كل ولا يكره ما لا يكره من غير طهر ولا يكره
بالعدو ونكح ولا يكره شيئا من الحلال ولا يكره من صفاء من القدر
خرجت من عدتها والتقوى عنها زوجها أن يخرج المهر والمهر
في عدتها فان عدتها حلت حتى لم يكره ما لم يكره نصيب في الدنيا
غير منكرها وليس الملقحة أن يخرج من نفسها ما لم يكره نصيب منها

نكاح

قال الله ثم ولا يجوز من من يفرق بين رجلين أن يبين بغيره
مبين بغيره من غير أن يبين في القعدة وليس على الملقحة حلالا
يجب على الزوج عنها زوجها ولا يكره من النكاح الميسر من الحرة
الصغير وليس الزينة وبشر الحب وما كان لزوجها عليها رجعتا
بأس أن تصنع له لعل الله يقصر بها بالجمعة فما يؤخذ من غيرها ولذا ما
الرجل من الزينة وهو حامل فوضعت حملها قبل أن يفرق عنها أو بعد
وعشرا أيام ولذا ما فعلها هذا القدر من الزمان فلم تصنع حملها وأما
كانت عدتها وضع الحمل وكان بعد نكاحه أشهر من وقته ولذا ما
حكم الحاكم الملقحة عدتها لا يكره أن وضعت عضلا حلالا في ملكه
خرجت بذلك من عدتها ولم يكره عليها عدة لا يكره بعد ذلك
ما من غير عدتها وكان قد سمى لها مهر ولم يكره نكاحها حتى يفسخ
كان لها ما شاء من المهر بأجره بقصر من أصل تركه قبل نكاحها
ما من منها وقد دخل بها أو لم يدخل بها وكان أن ماتت وقد سمى لها
زوجها مهر ولم يكره من المهر حتى يموت ولو نكحها عليه من المهر
نقض سواهم وسقط عنه بحسب مهر من مهرها سواء ماتت
وقد كان دخل بها أو لم يدخل بها وإن ماتت المهر ولم يكره من مهرها
مهرها ما شاء من المهر عليه وكان مات عنها ولم يكره لها صداقا ولا
مهر لها من تركته وليس للتوفى عنها زوجها مهر كامل نفقة

نكاح

على الخلق لا ولا على العدة وحكم من لم يكره في عدة الزوجة حكم لها
في سقوط النفقة عليها من تركه التوفى وبنيان على نفسها من المهر
لها خاصة دون تركه الزوج على ما قدماه ومن أطلق امرأته وبلغها
ذكر قد فصل من الزناغ فهو خير من ما به وإن كان لم يفصل من الزناغ
ما من خير من ذلك ولا يكره أن يكره ما لم يكره من تركه التوفى
وتزوج فأن تزوجت كان الزوج خير بها وإن تزوجت كان
جدها من كل كلام آخر كذا ما لم يكره ما لم يكره ما لم يكره
وضعها للزينة من يكره من النساء المسلمات المؤمنات إلا
ليس من يكره وقد ذكرنا أن الأب إذا استأجر ولد له يرضعه
فإن وضعت الأم يرضع الظاهر كأنه آخر يرضع عنه بدلالة الآية
ويكره أن يتصل من المحرمية والنسب بغيره ويكره أن يتصل من
ولدت من غير ولد من اليهود والنصرانية في الكراهة منهن
التي هي بغير النسب لأن الله يقدرى وكل من يكره أن يتصل من يكره
المعاصات لما ذكرنا من تعدى ذلك إلى المضيح وإن لم يكره من يكره
باب أحكام النساء في النكاحات والنفقات وشهادة النساء
فأما في النفقة والنفق والنكاح والولادة ولا يكره أن يكره
للرجال وتوفى من النساء إذا شهدن في المهر المهر المأمور
وبقبل شهادة امرأتين ورجل واحد عدل في الديون والتخريف

نكاح

نكاح

ولا يكره أن لا يكره شهادة النساء في النكاح والطلاق وتوفى
والنكاح من المرأة وبقبل شهادة أربع نكح في الوصية وإن
أخبرها إلا المرأة واحدة أخبرتها في أربع نكح في الوصية وإن
على الواحدة حجاب ذلك **باب** أحكام النساء في النفقة
والنفقات إذا قبلت المرأة امرأة من مسلمة كان لا وليا لها
فصلها فإن فقرا بالدين منها كان عليها أن تكون من الأول أو من الثاني
حب ما يقع الاتفاق عليه من ذلك فإن قلت وجلا جرم مسلمة
كان عليها ما نزل من الأول ألف دينار حسب ما يقع الاتفاق عليه من ذلك
وإذا قبلت الرجل المير فإراد أوليا لها قبلت كان لهم ذلك وتوفى
المهر شيئا من دينار وخمس من الأول إذا كان القدر من كذا
خطأ كان فيه الله على ما يراه من القود وإذا قبلت الحرة المسلمة
أخبرها أو عبده لم يكره عليها فقه وكان عليها نفقة المقتول ولا يكره
بجارية الحرة المسلم وإن قبل عبدا أو امرأة مسلمة حرة لم يكره
الاقتراض أو ما زاد عليها إلا أن يفسد بغيره ولا وما ترضع
به الأوليا من المير فإراد أوليا لها قبلت كان لهم ذلك وتوفى
خمس من الثلث فإذا زادت على ذلك ذهب إلى المصنف من
دنيا الرجال ومن كل شيء واحد من المير إذا استوفى من ميراثها
من كل شيء من ميراثها الميراث كاملا ومن أحد السنين نصف ميراثها

نكاح

في النكاح

قال ذلك انما هي المنة استوصلة المنة وجنانه وديار
احدها مائة وخمسة مائة وكذلك في الدين والدين
والدين في الحكم والدين في الحكم الا ان الحكم في الدين
ديار وديار في الدين عابدين في الدين عابدين في الدين
الدين والدين والدين في الدين عابدين في الدين عابدين في الدين
من ذلك الدين عابدين في الدين عابدين في الدين عابدين في الدين
لا ينفصل في الشهادة على القتل الشهادة على القتل على القتل
الا ان في الشهادة على القتل الشهادة على القتل الشهادة على القتل
محضت فما على القتل قامت مقام الشهادة والقضاء في القتل
المسلمون جنون في القتل على القتل الشهادة على القتل الشهادة
في ذلك فان لم يكن جنون في القتل الشهادة على القتل الشهادة
خبر في وقت في القتل الشهادة على القتل الشهادة على القتل
في القتل الشهادة على القتل الشهادة على القتل الشهادة على القتل
اذ انت كذا الرجل المسلم كانت حصة مائة حصة في وقت في وقت
ذلك وهكذا الرجل المسلم لا فرق بينه وبين المسلم على ذلك في وقت
على الامر وحده اذ انت سوا كانت حصة او غير حصة وعليها القتل
خبر في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
عاقبة مع ديار وكما يقطع الرجل في وقت في وقت في وقت في وقت

من وقت ديار وكما يقطع الرجل في وقت في وقت في وقت في وقت
اذ انت كذا الرجل المسلم كانت حصة مائة حصة في وقت في وقت
ذلك وهكذا الرجل المسلم لا فرق بينه وبين المسلم على ذلك في وقت
على الامر وحده اذ انت سوا كانت حصة او غير حصة وعليها القتل
خبر في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
عاقبة مع ديار وكما يقطع الرجل في وقت في وقت في وقت في وقت

ولا يترك صغارا في بيع ولا ابتاع الا ان يقطع المنة في وقت في وقت
عبدته من وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من صغارا عابدين في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
لديها في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
لها في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من القتل في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
اخذت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
الاول في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
على ذلك في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من سوا في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
ويحفظ في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
على جوع في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
او بائنا في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
او بائنا في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
الدين في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
الدين في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
ولا يترك صغارا في بيع ولا ابتاع الا ان يقطع المنة في وقت في وقت

ولا يترك صغارا في بيع ولا ابتاع الا ان يقطع المنة في وقت في وقت
عبدته من وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من صغارا عابدين في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
لديها في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
لها في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من القتل في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
اخذت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
الاول في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
على ذلك في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من سوا في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
ويحفظ في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
على جوع في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
او بائنا في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
او بائنا في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
الدين في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
من وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
الدين في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت في وقت
ولا يترك صغارا في بيع ولا ابتاع الا ان يقطع المنة في وقت في وقت

کتاب الخراف
شیخ زین

● 注意

وخصرت صفة الاستسقاء ونظر المصلوب على قصد منكره وسر
بعد ثلثة ايام وقدره وقصد الحياض والبرق عليه ما غابا
ما زال الحياض **باب** ما يجب التيم ويجوز ثلثة عشر شيئا اليك
القافية والريح والجماع والفرج وزال الحياض الدافق والبرق
على السبع والجماع وانظر العقل لا يدخل صاحبه ويقع التيم الخفيف
للثاء ولا يستأخره والناس وتفيد الموق ومنهم قبل العقل
بقليل رواه وعدم الماء وقال نصير وقت الصلوة وبعد التيم
تيم فرط فاستأخره فبذل لك الوقت تقرب في الطاعة به والكثير
الما بعد التيم اذا عدم **باب** ما ينفع التيم وينقصه سائر ما
وجود الماء مع القدرة عليه والكل من **باب** ما يجب المصلوب
سنة استسقاء كمال العقل وعدم ما يقع ما يجب العند والاستسقاء
وعدم التيم ووجود الماء لا يدخل الوقت **باب** فرض الصلوة
وفرضها ينقسم ثلثة اقسام فرض الخضر في الارض وهو سبعة عشر ركعة
فرض الخضر وهو احدى عشر ركعة والاخر فرض الخضر وهو
تختلف باختلاف اجناسه **باب** تيم فرض الخضر والخصر فاما
الخصر فانظر اربع ركعات والعصر ركعة والفرج ثلث ركعات
عشاء الاخر اربع ركعات والعداء ركعتان واما فرض الخضر
الظهر ركعتان والعصر ركعتان والفرج ثلث ركعات
الشاء

604

الاثني عشر ركعتان والاعادة ركعتان والعصر ركعتان والفرص ثلث
 ركعات وعشاء الاثني عشر **باب** عدد الكبر في الفرض ^{التي}
 تكبر اثنتان وعشرون في الظهر ومثلها في العصر والشيخ عشرة
 والعرب اثنتان وعشرون والشافعية اثنا عشر واحد عشرة والحنابلة
باب عدد تسبيح الركوع والسجود وعدد ذلك على قول
 الامامة كاه مائة وثلاث وخمسون تسبيحة سنة وثلاثون في الظهر
 ومثلها في العصر وسبعة وعشرون في المغرب وست وثلاثون في
 العشاء الاثني عشر وثاني عشر في القعدة ارادوا الفصل في الزيادة على ذلك
باب عدد سجطات فرض الصلاة في الفرض وعدددها على كل
 ادب وثلاثون سجدة فان في صلاة الظهر ومثلها في العصر وست
 في صلاة المغرب وثاني في صلاة العشاء الاثني عشر وفي صلاة
 القعدة **باب** عدد مواضع التزجر والتوجه في صلاة مواضع
 في الاول من الفرض والاولة من فرائض الزوال والاولة من فرائض
 المغرب والاولة من ليلة والاولة من صلاة الليل والمغفرة من
 التوبة والاولة من ركعة الاحرام **باب** مواضع المفزعة
 وموضع كعب من جميع الصلوات المفراضة والمواضع في الركعة التي
 قبل الركوع الا في صلاة الجمعة يصلها ركعتين مع امام في جماعة
 فان في الاولة قبل الركوع ولا بأس به بعد الركوع لمنه

فيلزم ذكره وقد ورد في الخبرين **باب** الصلاة والسلام
في الصلوة والسلام يتبع على ثلثة اشياء الامام خليفة واحدة تجاه القبلة
ويخرج وجهه ذات اليمين قليلا والياقوت في حيازة الشاة وشمالا
والثانية واحدة اتجاه القبلة ويصل بجسمه اقل من مثل الامام نحو اليمين
باب عدد السلام والصلوة الغزاليين وعدده حسن ثلثيات في
كل صلاة **باب** فوائد في الصلوة ونوافلها ينقسم على تسعين ^{باب}
الفصل ونوافل الصلوة **باب** عدد رعا وعدة نوافل الصلوة اربع وثلاثون
ركعة وعدة نوافل الصلوة سبع عشرة ركعة **باب** تنزيها **باب** في الصلوة
ثان ركعات قبل الظهر وثلث العصر واربع بعد المغرب وركعتان من
مجلس بعد عشاء الاخرة ثوب واحدة وثان صلوة الليل بعد انصاف
ولثا الثلث والوتر وركعتا الفجر **باب** حدود الصلوة وعددها
اربعة الف مائة حاشا الصلوة على علم السلام **باب** الصلوة والارباب
اربعة الف باب ما في غير الصلوة من علم السلام اثلاث الصلوة
روى عن الصادق عليه السلام ان قال في الصلوة ثلثة اوقات وثلاث ركعات
وثلاث سجود **باب** عدد الكبار من عدد الصلوة وعددها سبع
منها اربعة قبل الصلوة وثلاث فيها اولها الوقت ثم الظهر ثم العشاء
التدوير ثم التكبيرة الاثنان ثم الركعة ثم السجود **باب** عدد الصلوات من
حددها وعددها سبعة اولها الف مرة ثم ركعة الركعة ثم التسبيح ثم تكبيرة

الصلوة

في الصلوة

ثم القنوت ثم التشهد ثم التسليم **باب** في الصلاة والسلام
ما يملك بصلواته اربعة الف حد فيصلي كما ما ذكر من صلاتها قبله
لان علم تلك ما من علم هذه علم فان ما رواه في هذا ذلك في الصلاة
الخبر في صحت طريقتي الخبر الا ما ذكره في الفصل الى العاشر **باب** عدد
صلوات الكادان والاقامة وعددها خمس وثلاثون صلاة الا اذا
ثاني عشرة صلاة والا فاربعة عشرة **باب** عدد مواضع الصلوة
وعدها خمس بعد الفروض من المصلوات **باب** عدد مواضع
ملازمات المواضع وعددها خمس بعد رعا وثلث التسليم للظهر
والفجر من سجدة العصر العصر او بعد اذ كان من الزمان وسجدة
الفجر من المغرب وسجدة الفجر للعا والاخيرة واعراض الفجر للعا **باب**
عدد ما يجب من الاجتناع في صلوة الفجر عددها ثلثة عشر صلاة الفجر و
الجمع والتمتع كبر وسجدة العقل وسجدة التسليم والسجدة من العشاء ركعتان
للصبر والشهادة والثناء وتكبير الرب ووجوده او بعد الفجر ما تقدم ذكره
من الصلوات ووجودها من ركعتان له صفات تخص بها على الا حاشا
الايات والصلوات في كل واحد من الصلوات والصلوات من ثلثة اوقات
والتمتع والمغرب والمساء والمساء من الصلوات على علم السلام والظهر
بفضل الصلوة والا فصالح بالظهر والفجر اقل من غير الصلوة في كل
من غير تقديم ولا تأخير حال والظهر با بعد غير من الكلام ما تقدم

هذه الاثني عشر خصلة وجب الاجتناع في الصلوة في الحق على ما ذكرناه وثان
فرضا على الصلوة من غير الصلوة ما ذكر في ما لا ياب **باب** عدد
من صحت في الصلوة وعدم حسن يعرف عدد الامام والثاني هذين والمشتبه
والثالث لا يثبت له **باب** اقل ما يكون من الصلوات في الصلوة من الصلوة
اكثر من ثلثة ابدال اربو عن الصادق عليه السلام **باب** عدد
لنصف عظم الفجر عند وجوبها على الناس وعددهم عند وجوبها على
عشرة الصلوة والكبر والتكبير والثناء والاعتراف والتمتع والهجوع
والهجوع ومن كان فيها على اكثر من ركعة **باب** عدد من صحت في الصلوة
وعده ذلك سبعة عشر عدد الامام وما صير منه عظم الفجر عليه
الثامن والثلث الا في الحدود **باب** عدد تكبير الصلوة المبدية وعدده
ذلك اثنا عشر تكبيرة في ركعتين جميعا سبع في الاولى وخمس في الثانية وثان
تكبيرة الاثنان ومنها تكبيرة الركعة **باب** القراءة في صلوة المبدية والقراءة
فيها سورة الفاتحة سورتين في الاولى ومنها هذا ان يلى حديث الفاتحة
وفي الاخرى سبع اسم ربك الاعلى والكبرى منها بعد الفجر والقنوت من كل
تكبيرة **باب** عدد النوافل من غير رمضان وعددها سبعة وثلاثون
الصلوة كثرها اربعة مائة وعشرين ليلة بحساب كل ليلة عشرين ركعة
بين المغرب وعشاء الاخرة ثلثا عشرة بعد عشاء الاخرة وثلثا ركعة
في الفجر ثلثا في كل ليلة ثلثون ركعة منها ثان من العشاءين وثلاثون

في الصلوة

في الصلوة

ركعات

ركعتان يقرأ فيها بقراءة الكتاب ولا يخلص **باب** صلوة الشكر صلوة
ركعتان يقرأ فيها بقراءة الكتاب ولا يخلص ويأبى الكافرون **باب** صلوة يوم
الجمعة يوم عرفة يسورة غرات من الأمان ولا يصنع ركعتان بعد
العصر وقبل الدعاء **باب** صلوة يوم عاشوراء و صلوة يوم عاشوراء
من لم يصنع شهد الحسين عليه السلام بصلواتها ثم يؤم عليه السلام **باب**
صلوة الزيادة صلوة الزيادة ركعتان يقرأ فيها بالحمد وسورة الرحمن في
الثانية الحمد وسورة يس ويجزئ غيرها ما ييسر من القرآن **باب**
صلوة القرب وهو صلوة جعفر بن أبي طالب و صلوة البرق أربع ركعتان
يقرأ في الأولى منها فاتحة الكتاب وسورة الفاتحة أو أزلت في
الثانية فاتحة الكتاب والعايات وفي الثالثة فاتحة الكتاب وعايات
والفصح وفي الرابعة فاتحة الكتاب ولا تلاوة في السبع فاعلموا أربع ركعتان
يقال قبل الركوع ولعل القرآن سمعنا منه ولقد هدانا الله لهذا الذي كنا
أولنا من غير هدى وفي الركوع عشرا وفي السجود عشرا وبين السجدين
عشرا وفي السجدة الثانية عشرا وقد التفت اليه الثانية عشرا في كل ركعة
وهو في كل ركعة كل في أربع ركعات ثلاث ركعات و فصلين الأربعة
باب صلوة أم المؤمنين عليها السلام و صلوة أم المؤمنين
أربع ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد وحسين بن علي عليه السلام أحد الفضل
بين الأربعة في صلوة **باب** صلوة فاطمة عليها السلام و صلوة فاطمة عليها السلام

ركعتان

ركعتان يقرأ فيها بقراءة الكتاب ولا يخلص **باب** فاتحة الكتاب وانا انزلناه في ليلة القدر
ما ترونه في كتابنا بالحق وقلوه الله احد ما ترونه **باب** صلوة
المبعث وهذه الصلوة المأثورة ركعتان يقرأ فيها فاتحة الكتاب وسورة
يس وفي الثانية يقرأ بقصص **باب** صلوة ليلة القدر من صلاة
وهذه الصلوة أربع ركعات يقرأ في كل ركعة منها الحمد وسورة
الانعام ما ترونه في قصصها دعا مخصوص **باب** الصلوة على
الأنبياء والصلوة على المومنين على خمسة اقسام قسم منها الصلوة على
المومنين وهي خمس تكبيرات ويقرأ للرجل عند وسطه وللرأس عند
الأنف والصلوة على النبي عليه السلام أربع تكبيرات والصلوة على
استسناها ويكبر عليه خسا والقول للعلامة بصلوة الصلوة بصلوة
ويكبر عليه ان شاء الله وان شاء الله وان شاء الله وان شاء الله
جزء اصل الاسلام يكبر عليه خسا وان شاء الله وان شاء الله وان شاء الله
باب ما يجب اعادة الصلوة من وجوب اعادة الصلوة من
شيئا كثيرة الاحوال اذا ذكر ان ركعتيها والركعتين افاضت منها
في الركعة فان كان ركعتيها او كذلك التسبيح في السجود والصلوة على
النبي عليه السلام والركعة اذا ركعتيها متعديا في التسبيح الاخير والصلوة
على محمد وآل محمد في السجود من السجدين وذلك ما بعد الركعة من الثانية
والركعة اذا سجد على بعضه والصلوة على ما كان رأسا بعد الصلوة

ادبها والصلوة في السفر والصلوة في الجهاد صلواتها ركعتان
الصلوة في الركعتين الأولى من كل ركعة والصلوة في الركعتين
المغرب واعطاء اتمام الصلوة بما يجب فيه القصص في المال واعطاء
القصص لها بما يجب فيه اتمامها ولا خلاف واعطاء العشر بالركعة بما يجب فيه
الاختلاف من الصلوة واعطاء الاختلاف بما يجب فيه العشر بالركعة ولا خلاف
بما يجب فيه العشر بالركعة والصلوة التي قبلها من ركعة ولا خلاف
عليها والصلوة التي استدارها من ركعة الوفاء او خرج والصلوة
في الوقت ما لم يدركه وهو ساجد في الصلوة وترب فيه عاشر
بصلواتها بصلواتها الا بصلواتها في الصلوة والصلوة على مكان فيه ما يصدق
عليها ومن الاجناس والصلوة في قرب مقصود والصلوة في مكان مقصود
والصلوة باق في بعض من الفضل فما مقصود والصلوة بتمام مع القدرة على
التمام ومن ما يجب العشر والصلوة حصل عليه من العشرين وبقية العشرين
منه ويتفق الزيادة فيه ويتفق القضاء بعد الاصل من ركعة والصلوة
في الصلوة والكلام فيها عامدا واحداث ما ينقص الوضوء متعديا وصف
الوجه من قبله الى استدارها والصلوة على الارض من اللباس احوط
اليام بعد الصلوة على شرط **باب** ما يجب
الركعة من الاجناس والركعة يجب في ركعة استسناها والصلوة
والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة

ركعتان

لغير الفرض **باب** تفسير هذه الجملة وتفسير هذه الجملة ليس في الورق
 ثم يخرج ما فيهم من زيادة كراهه والبالغ ذلك وحال على القول
 في غيرهم من غير ما زاد على اثنين حتى يبلغ اربعين ومنها ما يحول
 عليها القول فيها مريم واحد ثم على الحساب بالغا ما يبلغ والسرعة التي
 شوي على عشر مائة لا وزنا فاما على ذلك وحال على القول في غيرهم
 مثال ثم ليس بما زاد على ذلك ذلك حتى يبلغ اربعين مثالا فاما على هذه
 القدر من الزيادة وما عليها القول في غيرهم مثال ثم على هذا الحساب
 ما يبلغ وليس فيها عليه الاربعين عشرة وعشرين حتى يخرج من
 اربعين ما يخرج البذر والوزن فاما على ذلك بعد الذي ذكرناه فغير
 العشران كان ما سويها او نصف العشران كان سفي الغريب والدور
 والواجب وانما ان ذلك ما يلزم من التوبة وما على الحساب في كل حين
 العشر من ثمانية من الشروط وليس فيها دون خمسة اوس حتى لا يجرى
 من ذلك ركة ولو على غير ذلك ولو لا لغيره الا ان يخرج على ما اذا
 بلغت ذلك فيها ثمانية واحدة وعشرين اثنان وعشرين ثلثا
 وعشرين اربعين ثلثا وعشرين خمسة ثلثا فاما ذلك واحدة
 فيها بلف ليرين الخمسة اربعين فاما بلغت ذلك وزادت واحدة
 فيها حقه اربعين فاما بلغت ذلك وزادت واحدة فيها حقه اربعين
 وسبعين فاما بلغت ذلك وزادت واحدة فيها بلف ليرين فاما بلغت

الفقر

ذلك

قال اقرع من اجل انما تصدقات الفقراء والمساكين والعمال على ما في الورقة
 عليهم وفي القرب والفا ومن في سبيل الله وفي سبيل الله في بعض
 الله والله حكم **باب** شرح للفر من صفات مسخ الزكاة الفقراء
 الذين لا يجدون كفايتهم في القرب في دينهم وفيه المال والمساكين
 هم الذين لا يكونون شيا يزيد على دينهم وان وجدوا على القرب
 الزكاة ولا شاي والعمال من مال الزكاة وهم حاشا من يجب لهم
 نحو نظروا في ذلك فسطحها حسب ما يقرره السلطان على الزكاة ولا
 والمؤلف عليهم وهم الاخوان في الايمان على وجهيات عليهم مصرع
 ضا لهم الامام بسقط من الزكاة ليليا انفسهم بما اوردوا البر وغيره
 بالفسر ويزد عليهم بذلك واما على الايات وفي القرب وهم
 على اداء ما عليهم من الكايب بسقط الزكاة ليرين وقامهم من الورق
 في هذا الاخر والفا ومنهم وهم الذين يشرهم الدين في نفقات
 منهم في حلاله ومنهم وهم في سبيل الله وهو الجهاد لاعلاء الاسلام
 السيل وهم الفقراء الماروم لا يقرعهم ولا يقرعهم على الدخا الى الارام
 وان كانوا في كل كره **باب** عدد ما يحجز الزكاة من
 على من يجب لهم من هذه الزكاة الاصناف وصغارهم وصغارهم
 السلالة الخلف العدى والامان والاقارب النكاح اربا كمالا فلا
 نقل الزكاة لمن كان على احد هذين الوصفين او كليهما من المانير

ما

ذلك وزادت واحدة فيها حقان العشرين وما زاد فاما بلغت ذلك تلك
 هذه القصة واخرج حقه من كل اربعين بلف ليرين ومن كل خمسين
 وليس فيها من المانير ما سواه حتى بعد الذي ذكرناه والسرعة التي
 حتى يبلغ ثلثين فاما بلغت ذلك فيها بلف ليرين فاما بلغت
 بلف اربعين فيها سبعة ثم على هذا الحساب يكون ما يخرج منها
 ما بلغت البكر خلت الحكم وفي ذلك وليس فيها دون اربعين من
 العلم شوي فاما بلغت ذلك وزادت واحدة فيها ثمانية اثنان
 بلغت ذلك وزادت واحدة فيها ثلاث ثلثا الى ثلثة فاما بلغت
 ذلك وزادت بلف سبقت هذه القصة واخرج من كل ما رشا
باب عدد من سقط عنه ركة المال وان بلغ النصاب وما
 صفان احدهما الاسلام والاخر من سقط عنه الكليتي فبما عطفه
 من القارة والوجا **باب** عدد الاوقاع التي يجب فيها الزكاة وان
 ملكها من يلفظ عن امواله من كراهه وهي سبعة اشياء **باب** في
 والقر والربح والابل والفر والقم والركبة وفيه الاوقاع وفيه
 او بلغت من النصاب ما وصفنا وان كان ملكها من سواه من يلفظ عنه
 ركة الذهب والفضة من الاموال ان هذه الاوقاع لا تخلو ارباعها
 صاحبها فلا يلفظ عنه كلف ذلك بعامت الاموال **باب** عدد
 مسخ الزكاة من الاصناف وعددهم ثمانية اصناف كما نطق القرآن

في

وانما تحللهم اذا اقرعوا بها جميعا كما ذكرناه **باب** ركة من غير
 التقطع من هذا الاسلام ويجب ركة الفضة على فرق واحد من الناس
 ومن ملك العين او الورق ما يجب فيه من حلال الزكاة من هذا
 يخرجها عن ثمنها وكل من يولد من ذكر او انثى من غير ركة
 وان كان في ذلك خلاف الاسلام **باب** عدد الاضاف التي يخرج في
 ركة الفضة عن سببها والاضاف التي يخرج في ركة الفضة احدها
 سبب الفضة والشرع والذكاة والدخا والا زوال البتة والقر والربح
 والا زوال واللبس وغير ذلك يعرف الفضة من العين والورق
 احدها كل صقع في الفضة ما غلب على اوقافهم من الاجناس والفضة
 من الفضة التي لا يخرج رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك من غير
 مال الا في فصوله عليه وآله السلام **باب** مقدار الفضة التي
 انحصر في الاوزان والفضة الواجب على كل احد من سببها صاع
 ومنه سبعة اربا في المدي في وسع اربا ما بعد ادى وزد
 الف حرمه وما من مريم ونعمون مريم والدرهم ستة دراهم
 الدان ثمان حبات واربعة حبات الثمن **باب** عدد ما يجب
 اخرج الزكاة اليه من هذا الاسلام وان كانوا ما كان يقرعهم
 خمسة اربا وان سفل والوالدان علا والزوجات والمملوك ولا يجوز
 ان تصح لغير الاضاف واحدا من ذكرنا سببها من ركة ماله

وقطر بصرنا على ما بين ذلك في الزكاة **باب** الصيام **باب** ما
عاشية الصوم وحقيقته في شهر رمضان والصلوات كغالب الجوارح
حفظ على الصيام ما لم يضر مع حال الصيام **باب** عدد الأيام التي
الصوم لها في السنة **باب** ما إذا كان الصوم وعدد ما كانت عشرة فصول
الأكل في أيام رمضان **باب** وقت التوب وأما الجوارح في الفرج ويستمر
أما العجب للعلل أو سبب كان أو زاد ما المقدمات وغيره **باب**
وأما أخرج ما فائدة من العلم الذي هو ملك للقاء وأما
ما يصل من الفقه من خارج النتم والبيع وهو التفرغ ولا
الإسقاط وشبهه من التلاخ وغيره ذلك من الألفاظ والتقنية وأما
الصيام في الحائض من الأكل ومن من الحظر والماح ونهاية
الله تعالى في ذلك الكتاب على قوله الله صلى الله عليه وآله
الكتاب على الأمر بالصيام والأمر بالزكاة **باب** ما في حكم
الصيام وعدده من خصصه دخل في البرود وحدث المرض وأما
في الشهر القميين والناس **باب** الحج والحر والحر والحر والحر
هو التوبة زكاة البيت للعلم خاصة في الفصد المله ذلك في
صنات **باب** من الحج وهو أن يحصل الأجر من المقات و
لمية في شهر المحرم والطواف بالبيت سبع مرات وصلوة الطل
هي ركعتان والركعتان الصلوة والركعة سبعاً بعد الطلوة **باب**

المؤمنين ومما عرفت من فضل العرام وطواف النساء وصلاوته وهو على
البرود وصلاوته سنة **باب** ما بهبة العرق والإسلام والعز في
الحج الأصغر وحقيقته والفرق حقيقته الحج طه ما ذكرناه والذي يهتبه
ما قد منه **باب** فرائض العمرة وهو سبع خصال الأحرار
من البقات وأما غيرهم فلهما من الأكلان والطواف بالبيت سبع
مرات وصلاة الطواف والسعي بين الصفا والمروة سبعاً بعد الطواف
وطواف النساء وصلاوته ركعتان لطيف الورد والصلوة لرسول
باب موافق الحج والعمرة وهي عشرة موافق المسح وغروها
عرف وذو الحليفة والحجفة وبلم وقر الثمان والسجد للعرام وخارج
الحرم وذات الحاج والمفترق **باب** أصناف الحرامين من عهدنا
الحرامين والمسح اليك لا تغفل الحاج العز ومن يصحهم من أهل
البلد على طريق الجادة المكة وغرة وقت لهم فيه وهو دون الأكل
والفصل وأخر مراتهم للأشياء وذو الحليفة وقت للحاج المديس
على طريقهم من كانه أهل الأصهار والحجبة وقت لأهل الشام ومن
على طريقهم من أهل البلاد ويسلم وقت لأهل اليمن ومن يصحهم من أهل
الأصهار وقر الثمان وقت لأهل الطائف ومن يصحهم من طريقهم
الحج من أهل الأصهار والسجد للعرام وقت للمسلمين بالقرآن
الحج من سائر الناس وخارج الحرم وقت لمن كانه من أهل

[illegible]

رسالة الميرزا الشيخ المفيد
والمستقيم
بسم الله الرحمن الرحيم
ذكرت انما بدلتها بالآخر الفاضل بحاجب ذلك الشيخ الفاضل من سلك
حق قول الصادق عليه السلام ان الله ما قرأ عليه الناس انك
جديت الحق ورحمة الله بهما من ثم العشرة وراحمهم ورحمهم
لما كان هذا غلط عظيم انما لم يراع ما رجع اليه من العلم والضم انما
مقتضى لا يشبه على الجاهل الغرض والعاقل الغرض كيف علم من يراى
ويؤمن العلم ويشاء الخير فينا نصير من خواص القدامى والاولاد والاولاد
وليس في هذا الخبر من غلط غريب او معنى يدع حجاج ممد الخبير
اذ كان ظاهر الحديث على كلا التفسيرين جيا مع ورود الاثرين
وهو مستغن عن ايراد الحجج والشواهد فيه حد شبه الشرفاء المحدثين
او يحملون من جهة الثاني قالوا حدثنا احمد بن محمد الدينوري
عن الحسن بن سعيد عن الفضل بن سويد عن ثور بن عكر عن زرارة عن
ابو جعفر محمد بن البراءة قال الصادق كل شيء زنا عليه
في شيء اوزع عن صفة وبأسناؤه عن علي بن فضال عن
محمد بن عبد الله عن احمد بن محمد بن مهران قال ما زنا عليه
الناس من شيء عن جعفر بن الصادق قال لا تصدق ما
تلقى عليه الناس من كمال او كثر في الصدق فصدق ولا

عصبية الشيعة ولا ينكح أهل القلا في قنطرة واما غيره من
الافقياء ورواية الاخبار وكيفية هذا الشيخ انه قد علم في
الاجماع من الفقهاء على تحريمها وخلاف الشيعة وعليها لا انكح
ليجوز في النكاح **فصل** فاما ادعاء عليا من نفق والمنفقة
الاخرى من انكحها وتزوجها وتزوجها وتزوجها وتزوجها
بشرط نسبه ونفقة القول في نفقة والمنفقة والنفقة
منفق على قسمة الرواية لعرضها من اهل العلم السلام وانما كين
النسب في هذا النكاح وولده من حرمه وكسبه ومضافا لهم وليا
وروايتهم لا يختلف منهم شأن فيروا انكح احد منهم وصحة النكاح
بذلك من اجماعهم بعد الصواب ولا ينكح مع العلم بهت شديد
ليقتضيه مكالمة مستقلة وانكح القنا والعجوبة من هذا
انكح النكاح المتقد من اهل الشيعة من النكاح والنفقة بغير
نفقة من اجماعهم على نكاح فاسد واما الحقن المولد فيلزم فيه
عموم العقد ثم يكره الشيعة التي رواها وتزوجها وتزوجها
نكاح النكاح بها وروايتهم استدلوا باستدلالهم في قولها ولا يثبت
النسب بها كمالا لا يبرهن ذلك الا من هو خارج عن صفة العقلاء
فصل ثم قال في هذا النكاح المتفقد لنفسه وقد ينفق على غيره
المنفقة ومكمل لهم من اهل عقدا كان قد روي الكلام من اهلنا

قد روي

مقر

المقر: ما روي عنهم من انكح ذلك وهو طريق الاحتجاج بهم
لوقوعها من اهلنا الفقهاء انما روي القنطرة من الرواية لخص من نفقة
عليه في خطها من اهلنا روي قوله في النفقة والنفقة من اهلنا
او اهلنا او ما ملكت اياهم فانهم يقولون وهذا من اهلنا
هذا الحكم لا يحل لم تقدم في القول بحدسهم وحسنه ورجا
جامع **فصل** فيقال له لسانا نفق للشيعة فيها مكمل على ما حكى
عنه من اهلنا الكلام من المقر ولنفقة الاحتجاج لنفقة على غيرها
وهذا من نفقة التي اهلنا نفقة نكاح قبل هذا المكان وادعاء
هذا الرجل المذكور الخرج باوسم بالمقدمة من اهلنا روي الاحتجاج
بها من اهلنا في اهلنا رويها من الشيعة وغيرهم لا ينفق في اهلنا
روايتهم نكاحها صحيح مشروع في صلة الاسلام لانكحها في
انكحها من اهلنا فلا يكون في هذا النكاح رويها فان كان عندك
اكثر من الدعاوى الباطلة والشبهة في اهلنا ولا فاعلم انكحها
الذي ينفق من اهلنا **فصل** ثم قال في اهلنا الكلام وهذا
نقول لا يقع بالنفقة طلاق فان اهلنا رويها في اهلنا رويها
الا ثم لا ينادى ان لا ينفق في اهلنا رويها في اهلنا رويها
بها طلاق وهذا معروف من اهلنا **فصل** فيقال له
اما المقر من قول اهلنا المتقد في اهلنا الاحتجاج في اهلنا

عز السائل الذي رويها رويها ولم يكن في قول لا فاعلم انكحها
بها اول ما لم ينفق في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
عنه وخرج عن اهلنا في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
واذا ما في هذا الباب انكحها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
خروجها من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
اتقن بها ولا يحل طلاقها انكحها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
الاصل ان كان يدعيه ليل يخطوا باه من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
ولا ينفق ذلك من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
في اهلنا هذا المكان وهو ايضا من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
المقر بالظن في الاحكام **فصل** ثم قال في اهلنا الكلام على اهلنا
اهلنا انفسهم على رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
اصك في عودهم على اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
والمنفقات يبرهن بانفسهم في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
فروا نفقكم بوقوع الطلاق من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
في عودهم وصفاه ناقص من القرآن **فصل** فيقال له انكح
الحكم بالانكح من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا
من اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا رويها في اهلنا

عز

ثنا على هذا الشيخ المعصوم بالحققت به من كونه الخليفة بطول
عاشته من فروع الشريعة من الفساد **فصل** عوان قولنا
عن الشيخ وهو جرحي من باب الجرح عند كثير من أهل القدر وليس من العوم
في شيء وهو جرحي قولكم قال لو لم أعتق في كتابه القتل لاعتق
كما في هذا الجرحي عندك وليس جرحا عندنا حتى يقتل عبد غيره أو
لما نزل على امرأة عقدنا هذا العقد لأجل ذلك الكافي وأما
بعضهم أو قال لعقد ربه هذا ليس بعقد عندنا لأننا نأخذ
بغيره وما أشبه هذا من الخيال الجاهل فانه لا يصح فيها العوم بل يخرج
طب معاملة المستفهم في الجاهل بها ان لم يقر بالجهل ليل عليه وانما
الامر على ما وصفا وكانت الامم تتقدم على اهل الذي لم يسلط عليها
زوج محض من ائمة المصطفى عليه وآله وحده من الاخبار وجب
الاقتدار عليه في هذا المصير ومنه لا يصح في الحكم بذلك
ولو منع هذا الصانع ان يكون غيره زوجا في الشريعة مستفاه هذه الامم
الاطلاق كما لم يمنع الاقتصار على بعض الحكم ما من باب المذهب من الكلام
في العقد والعقد والاعتذار ان يكون ما سوى كل واحد من مضاف
مستفاه المستفهم به **فصل** فاما ما ذكره الشيخ الصافي في
الذي قد ثبت لنا هل من القول فانا نقول في الصانع وجرحه
عليه السلام في الاحكام فانه ديننا الذي يتقرب به الى الله عز وجل انما

للإمام

للإمام المعصوم المصروف عليه من قبل الله عز وجل المأمور بطاعته
كأنه من كونه من سادة العرف الذي يظفهم بغيره عليه السلام فبما
واخرا بانه لا يفرقون كتاب الله جل اسمه كما وجدوا جرحا
على من جرح من عدم القاد الا ان دوره علينا الاعتقاد على ما في الشريعة
في الاحكام انما لتجميع الفقهاء من شأنه الذي تقدم امثاله من شأنه
وذلك اننا لنعلم انهم العالمون بالكتاب والسنة ودون صاحب الجاهل
بها الملبس بالعلم على الظن والقول في دراية المقلد في الاحكام العدل
المصرف والخصيان العادلين من بعد الحق ومنه من عزة من بعد
عليه السلام المظاهر لهم بالعدالة والشان **فصل** مع ان
لم يكن الصانع جرحا من عدم عليه السلام كما في الامامة والعصمة والكل
كما وصفا وكان من جهة الصانع من جهة النبي صلى الله عليه وآله
الاقتدار عليه في المصير ومنه لا يصح في الاعتقاد على القرآن المارق بالاج
عز الان وان كان المشارك في الامامة من الخلاف على النبي
عليه وآله ولو كان الشيطان من جهة سقطا ومنه المرب عباد
الفرقة الطاهرة عليهم السلام واتباع اعتداهم الضلال مع عدم
الاسلام وليس من جهة عدله في الاجابة بل هو من جهة الحاكمين
الاصوات **فصل** فاما قصد به هذا الشيخ الصافي من الجرح
الصانع عليه السلام ما جاز في الاطبا بين على الاجل فانه لا يصح

فهم كان بها علم في القادة ايماءهم سبحانه في تقدير مقدار واحد
البر في خاصته شأن ما من شيء من ادوات جاحل من رافضيتا
كثيرين ومعتقدون فيه الصالح فطابت معامل في اختصاصه الى
فعله فخير وعاشه فوجد من اجل الناس ولا يعدم غرض من العلم
ويقرب الى عرفان الوصف والمسايل وما تقول في القياس في الاحكام
واللهي ولم يكن من ذلك شيئا فبما ثبت عندنا هذه
واقفا في الحال عليها لكونها لا يجب ما عليه من الضلال كما يقتضيه العقل
ويجوز شرايع الاسلام واعتمادهم على التقليد واعتقادهم من الاجبياء
وجاهل الامم **فصل** فقال له ليسا تنوب ونصدقك
بنا عليه ولا يعلم كيف جرحه الرجل الذي ذكرت وصوله الى الدنيا
ويصدق الذي جرحه فيها ذكرت عدمه من حق مال الامام ونحن اعرف
به من كل جرح كان معناه في البلد وفي الجوار وفيه على كثر من جرحه
ولم ينج عنه دعوى مكانة الامام ولا العلم بكان من الملاح ولما كانا
ذلك التجميع الذي يكون الجرح لك ونظا هرب من الاجابة
سبعة وكثير من تبعه هذا وكانهم بانفسهم بالذات والاعتقاد
وكان ذلك يتشبه هذا الرجل في المواقف واهل الخلاف كما انشروا
من ادعاء هذا اقام كاتري وانبوا من زوج من القائل رحمه الله والحق
والقاروي واما هذا من المجلد القوي من الفسق والخروج عن

اللائحة والجملة وعنده ليو القوي ولديكم ونقص لاهل البيت
وعصية على خاسته وديور وما يفرق من الامم الا الله شانه
ورفع في الدين كما ولو لا لولا الجرح عندنا من جرحه ان هذا
شيء من بعض القاضين امه عصية عليه وعناد الذي فيها وما الذين
نظفهم وهذا قوله في ذلك الاعتراف وقال في خاتمة حكم النبي صلى الله عليه
وآله هذا حكم بعض العرب او قال حكم برجل من ريشه ولو ان خصم
ظهور مذهبه في ائمة الذين بدى الله سبحانه لوانه ايضا ولهم مع
هذا مذهب بعض القيسين او قوله رجل من الحد وبين حكمه بعض
الامم من المار حيد الصانع ليكره من دون القياس باحد ما من ان
كانوا اعتدوا به فيقول من ذلك احد منهم بالاعتقاد في كونه ونظا
هم بالانتماء منهم في الدين وهو لا يصح بالمرأة الصغر الصادق وانا
وابناء والامة الاخير عليهم السلام وان جرحه ذلك ودل عليه
ذكره من جرحه في بعض الامم لانه من جرحه في بعض الامم
ثم قال هذا الشيخ الجاهل وقد كان وصل الى الدنيا في سنة اربع
رثنا من جرحه هو الرافض في المصطفى يدعي معرفة تفهيم
ويتبع باليقين لهم قبل الاله كمالا ليرصد الى امامهم الذي
يدعون وجوده الان ويحرف في ذلك على السراب وكان يذكرو
لهم ان يغيره ويغير مكانه وان يستفرو من اجماع الجاهل وحل الراس

سليم

ولما انكر ان يكون قد وصل الى نيا فيه هذا الرجل واكرمهم واقاموا
باعتهم من حقول الاخوان وتعدوا في القوم له وما كان يصل اليهم
ناحية الشرق بعد عودته الى ارضه او ما كان يصون به وجهه الى ذلك
وصعد الناس في ليل في هذا الجحيم لولا انهم فيه عار ولولا
ذكرنا عليه بعض من احواله وصغر انفسهم مع عقابهم بالكتاب والليل
وصعد الناس وصلات بعضهم لبعض في عداوة اوليا الله لا طائل من
وسرهم بذلك عند الكافر يفرحون بكلف الاما على القليل لا يفرحون
المقداد الى الاختصار فاما شاهد ندم محمد ^{السندي} فقد اسرفت باقت
وصفاء وزعمت والاسراف والكره لك والاختصار وان كان
غير مسدود بها كان يفرح من الفقر ومعرفة الاثا وكذلك كان مع ذلك مثل
من جهر اتمت واخرتهم الى الظلمة والذكا فاما من ارباب القياس في كلام
الشريعة واختيار مذاهب لا يخفى ويخفى من فقهه العامة لم يات بها
على صانع عليه السلام فقد كان على غير ما كان ولا ذلك اهلهم انما
اصحابنا امره والطرح ولم يلق احد منهم الى مصنفه ولا كلام وهذا
يدل على ما اصبحت اجماعا على اهل على النسخ من الضمان والتقليد
للمجان لا نه لولا انهم لم يفرحوا به فيها او يجهلوا من كلام الحق
لهم الاحكام وفي اطلالهم لذلك للاجتماع على اسرارهم فيه بيان
لذلك فيما حكى به عليهم من التقليد كتب ما تدونه **فصل** واما

سبيل

سبيل الامامية باعقار موت الاجيا ووجبات الاموات فيهم سيرة
مخص لا يرى عقابا على صباه لا انفسا على الدخول والى سبيل كماله
على الاموات الذين ادينوا على جانيهم والاجايا الذين اخذوا منهم منهم
الناس فلم يجد شيئا يفرح عليهم في هذا الباب اللهم الا ان يذكر
الكاتب والمطوق والعلانية فيمن تعدت للقاء باخا من اهلها
الفرح من ورون انشاء الله بها وقد جرد في الروي القادر بها
وبابنهم والظاهر والظاهر لها على كل حال ويذكر قولهم في وجود
الحسن على عيسى بن علي بن ابي طالب عليه السلام بقصد وحياته وحيثه في
المجيد للاسناد وتظهر لك محلك ونقصا لا عقابا انما يوجد
هذا الشخص في العالم فقط فكيف يكون منافي بقصد القوم حياة او جيا
فيد من يفرح به وهذا الاصل لا من ولد وهذا **فصل** ثم
هذا الشيخ الصالح انما قال في هذا الرجل في امرهم بقصد واحكامها
عنه فقال هو عبيد في حال مع الاصل واليهاء وحرام في الاختيار
تقلت له في وجوده في الدنيا لا لئلا في الكمال بدعي الضرورة الى
من عرفوا الدنيا ولا اصطلحوا فيها من الناس من يدعون المشهور
واست له روية ولا ملك بين ولا يقدرون على اتباعه ولا لا
الكماح عطف فان لم يصحح ^{بعضهم} اضطر الى الفرض قال قلت لانه
شعوره ان ذلك **فصل** ولا يجد فيه من يستحق بها من الناس ووجد من

من يطاوع على ان ياكله ذلك الا اضطر فقال لا قلت له ولم
نازله وقد اكل الله تعالى بعد ما حرم من الاكل قال قلت
ان اضطرر عند الحاجة الى ذلك وكان الصبر فيه امره ما يصح
الا اضطرار قال يصبر الصبر قال قلت له واذا اضطرر بالضرورة
ذلك نفسه او يفرح بالحل والعبادة قال لا قلت له فكيف يكون
ان الشهور يضطر الى طعمه امره من اجل ما كان مع الاكل او يفرح
في غيابة وعرك فلم يوجبا وتسا على انشاها بنا القاصين
وقال لا لاجل انكم تاكلون هذا القليل او يفرح بالقياس وقال في بعض
كلهم واقفا وهم فحكى من تربية الى وجده انفسه وحدث الله على
عالم **فصل** فيما له هذه الحكايات جارية في الخرافات ^{فصل}
من الاخبار ما هذا سبيل الناس في شي لا سببا في الفقه عدوا كاهن
مفصيص قال في خبر ولا تفرح ان لو كان يقصد قد قال با حكيمة
وابنه فيه ولم يفرح من جنس ما كان عليه من الخديان وليس
عهده في طبعه من الخلق شيئا خطاه ولا لئانه كما ان الله عليه
فما جود من امره الى ان يفرح في الفقه ونصه في الفقه وهو في
الجهنم كالحمار من ذكرناه طار يركب الكلام ويحضر الفقه
بعضا من من يفرح به بعضهم والمصنفات وذكر ما قام في
الموسر وحكامهم والتقليد الاحكام لولا ذلك لسيما من يفرحون

وهو
في الصفات

جاء

جاءه من خبري خط الاما لك والشافع وادف فضلا عن خبرهم
بغيرها من الدنيا لا سببا ما جرد عن انما في معنى الجهل وان
كان في صورة الناس **فصل** قال الشيخ الناصب وما استعفت
عن الجسد في قولهم وشيئا من الفقه ووجه فقال لا سببا في ذلك
قلت فيجيبها طلاق او طلاق او طلاق او طلاق قال لا يقع بها شيء
من ذلك ثم قال قلت له فكيف يستحلون وحل امره في الحرام ^{فصل}
ما جعل من الاحكام ما عد دناه ضارا او يفرح انما اضلها ^{فصل}
كما جاز الميرة ولم الحزن من الاضطرار قال قلت له قد مضى المحل وهذا
التميز لا نأمنه ونكره عمن لا يعقد معناه قال قلت له في ذلك
فيها بالاصل فقال عندنا اننا نرى ما يمنع من غير ما لنا قال قلت له في
شروط ذلك لا يفسد بركة الفقه فقال في ذلك لا يفسد ولا يفسد
بها عن خبري يعرف ثم عانت معاصي على اقله من فقال هو حرام
وليس من احكام الكلام فقلت لغيره على ما خرجت فريد البها لهدت
به على نفسه وبها لك او من مثل الفقه كان لا يشرب ولا يفرح
خروا في الاضطرار فهذا قال لا ترك ما لنا عليه من ذلك
لست استعفت فيها وان كنت استعفت في غير ما من الاشياء
قال قلت له قد ادبت ما يجب على ذلك فكيف من غير ما يقع فيهم
ولا يفرحون بالفتن **فصل** فيما له من امرى في هذا

أكرم من الجاهل بالحقا ويحوي لاسرار ولت منهم ما ادعت على الجاهل
من الحقا لهم ظلمين في محرابك واليهما كبر في هذا الرجل من هذا
الشبه وعندهم وكل من هذا ما قدماء من ذلك قد اظهرت
ونصت من الحسد المبكر على ما سار اليه من البر وعطية عليه وودت
انه كان صابرا اليك فاقبل اليه الا ان يحرم ما يراه ورد العامل المدة
من عقلت من واقع موقفك لذلك لم يها الله من رجل ولا صدق في
فيها بل كنت قادر الله تعالى باوفى له المراسم من الله من سلك
ولا حال لها ولا طراح مسئلة اخرى ثابته **مسئلة**
قال هذا من الضلال المتبع ومن في هذه الفترة
يعرف اليهم ان اليهود يكون كجاج المسلمات وكذلك الصالحين
وذلك ان لا يحرم ان الذي كان تحت الذمة فاسلمت ونزلت
عليه من الكفر وعملت شر افعال الاسلام واقام هو على كفره فانه لا يفرطها
وهو اهل بها وهذا خلاف هذه الاسلام **مسئلة** فاقول
وابدع المرفوع ان الحكم على سيرة والكذب عليها والبهتان لنا وقد ا
ما حكمه منا ولا دورا له والله من جملتهم بخاصة بذلك و
بالبهتان والذين ذهب اليه ان اليهودية والنصرانية اسلمت في
زوجها على سيرة وطا واليهما ينسب العقد بينهما باسلامها فبما منع
من الدخول لبعدها **مسئلة** فان لم يلزم هذا لا بد من الرواجات وان

وان اقام على ضلاله انما تقعد باقي لم يهد من شئ من الشرع
كان اسلامها قد ظهر عليه وطهر الفلح بها حسب ما ذكرناه **مسئلة**
قد ثبت ان زوجها عندنا وعند كاذب لا لاجل له وطا الزوجه
هو الظاهر من كبره في نفسه والمزيج من ذلك الظاهر زوجها وطاها تاليم
ولا تفرق بينهما في طهره في طهره كاج الحاض ما لك كاجها ويا
اياها شرط محصور وحظره على الظاهر كاج زوجها وان كان
بشرط الكفان ولم يمنع ذلك من ثبوت العقد والحكم فيهما فموج
بحرم وطاها حتى ينفق ولم ينفقها وان كانت زوجة من الاملا
وهذا يدل شبهة الحكم في ثبوت العقد من طهره الزوجه
وقرب ما ذكرناه الفقه ويؤيده فليس حكم الشرع **مسئلة**
والذي ذكره هذا الشيخ الصالح في شرحه في شعبة من شعبة امر المؤمنين
عليه السلام وزعم انه طراف هذه الاسلام مشهور عن غير الخطاب
فدعا كاه عنه الطبري في كتاب الاختلاف في جاز من الصحابة والائمة
وقد رواه اصحاب الاثنا عشر امير المؤمنين عليه السلام ونقطة من سيرة
عنه على وجه لا يقع فيها **مسئلة** ثم هو نفسه قول صاحب
البيان وتدبر هذا الشيخ الفقيه وطا انه خلاف لما عرفت الفقه في
ابراهيم بن محمد بن طهره من زوجته فاقول انما سلمت المصنفين
في زوجها على نفسه لم يطل بذلك كاهه وكانت له زوجة من

وبن

عليه السلام بما به ولو كانت هذا الزوج المصنفين سيرة لا يعرف
عليه الاسلام كانت هذه المسئلة زوجة فادع من عليه فان **مسئلة**
جسدته ثم ناصدا من عليه وهذا الذهب والزرع الفرق بين المستبد
المستبد بها وهذا مذكور في كتاب ابن علي الذي اقصى عليه **مسئلة**
ورد عليه في انصرف واصحابه من المستبد والمستبد في الاحكام
وكذلك الحكم اليهم بعدد الوحيه ان كان لا يعرف من اليهودية والنصرانية
فهذا الباب وقد ذكرنا ايضا عنه ابي الجعفر انه قال لو ان امرأة
كانت تحت رجل من هذا القرب وهاجها من هذا الكتاب فاسلم الزوج
فها على الكالج ما يخص ذلك حصصا حاجات فقد انقطعت **مسئلة**
بنايتها فان ذلك لو كانت المرأة هي التي اسلمت فادع اسم واحد
ورجوع الحرة الاسلام ففانقطعت العصمة بينها وهذا اقصى **مسئلة**
ما شنع به على الشيعي من القول فيه وحرر عناد وجهلنا وقد بينا
لكم في ذلك وان الذي من اليهود والنصارى لا يفسخ عقده على الزوج
اسلامها وكبر عنه ما هو اسلم بالزوج من وجهه من صفها وليس في هذا
المعنى شناعة ولا حرجا ان على الامم من طهره الحكم لانه قد قال
به ابا عبد الله الخطاب وصححوا من المؤمنين عليه السلام الذي يمكن
المصنفين بغيره **مسئلة** وقال الا ان يخرج من هذه الاسلام **مسئلة**
فاما المحرمين ان كانت تحت المحرم فاسلمت فان حكمها على حكم

المسلمين من اليهود والنصارى مع بقاء الزوج على سيرة في اليهودية
ويجوز اسلامها في فسخ الكالج عوي الطليقة الواحدة فان اسلم الزوج
المحرم والمدة في عدتها ففرض بها وان لم يسلم حتى تنقض عدتها
فقد ملك نفسها وليس له عليها سبيل وهذا خلاف ما حكى **مسئلة**
هذا مرفوع في شرحه في كتاب ابن علي الذي اقصى عليه **مسئلة**
قال الشيخ القاهل من طريق جدهم يعني الاماميه فليس انما الرجل
ان اسلمت الا تمطان بغير رجوع في الدين ولا غير استنارة من قبل
استعمال الفروج والعزى كالاسيد والاولا والا ثاب والنسبة
استعمالها للعزى وهذا في حق من اسلم في وجه الكالج
فاقول وبالله التوفيق به اعتمد ان هذا الذي حكاه مذهب طائفة
الشيعة وطاوس وجابر بن زيد في افعالهم ومن ذهب اليه فيهم
وقد جاب عنه دون لفظة رواية من طريق الاماميه اهل البيت
السلام ومنهم خلاف ذلك من طريق الثقات فروى الحسن
صعيد الاصولي رحمه الله في كتابه الكالج غير القم بغيره **مسئلة**
المعروف بالقباق قال كان رجلا له الفصد رغبت وكا **مسئلة**
باجها ما يجب عقابهم فاقول ان ادخله الى عبد الله عليه السلام
وهذا عليه فادع **مسئلة** الفرج فقال لا يوجد الله عليه السلام هذا
وانا الى الله منه بري وكفى لا يس انما الله جازيها لاجلها

في

او تزوجها او فريها **فصل** بين الاصل والفرع في المهر
والنقد وقيل يقتضي الاحكام في خطبة النكاح كما لم يعرف
فرق بينهما في بعض من اصحابنا والذى روي عن الصادق عليه السلام
ما ينبغي به صاحب الكلام ان ما ذكرناه وراه ابو العباس الباقون في
مخالفه عن ابن بكير عن سارة قال سألني ابو عبد الله عليه السلام عن
مهر عبد الملك يعني ابن ابين ويقع عليه مهر من مهر فقلت لمجابه
اراد فقال هو الذي يكون لك من مهر فقلت نعم قال فقلت انك لا تعلم
تفت لا تدري قال نعم ما سمعت ذلك منها وكان الذي اطلقه علم
السلام من ذلك ان يحل المهر الرجل المقل والمهر من مهر او من مهر
وقد منها ما يوجب له مهره بملك نفسه وهذا غير مستحب في المقل ولا
في المهر لا امر اذا جاز ما كان المهر ان يهبها ويصدق بها ما
ان يهب حد منها ويصدق ذلك من ملكها ما لم يابا نكاحها الملك
ابا نكاحها عليه وانما هو الكايج مع هذه التهم واستقامه فليس جائزا
ان يهب من هذا القول ما فضا لن من احكام الشرع حسب ما نقلناه
فصل على ان يبالى المهر في النكاح لو نظرت في يدى حد
في الكايج وغنى من الاحكام فتلك من الشرائع على خصوص
بالاشارة فيه ولا خلاف من غير المهر في ابطال النكاحات وقد
نا لواعلم النكاح في الكايج بالهر او بغيره احد من اهل الاسلام

فهرم

فهرم ان شاهد مهر فزور او لم يخطب على الشهادة فان وجد
امرا ان يطلق الذي لا يحد له حق في الكايج وشهدا له
عند الحاكم فاجاز الحاكم شهادتهما فليس بهما وزور من الرجل ولا
وامرأة مع اسد ما شهدا به عليه وعلم الله بطلان شهادتهما
انفسهما بذلك ليجل لكل واحد منهما العقاب على هذه التزوير وطحا
كان هو قاتل او زوجها لم يطلعهما ولا فارقهما حال وورثتهما
الحاكم كذلك بعد تفرقه من الزوج والزوج وبعثانهما شهيد
هل لهما ان انقضت عدتها ان يعقد عليها عقد نكاح فاباح نكاح نكاح
الزوج من غير ان يزوجها بالخير ولا طلاق لخص على حال ولا ارادة من السلام
فصل وزعم ان شاهدة زور وشهادة على رجل لانه
بأنها انقضت لها بالفسخ منه بغير علم الرجل وعلى هذه القامزة وزعم
مكره شهادة الزور وهو مذهب ما ابا جده من وطحا وبغيره
وجعل لكل واحد من الشهود ان يعقد عليها عقد الكايج اذا كانت
مريض به فاباح ما حرم الله ويخطب بدله هذا
سوى لقبه للانسان ما يجمع منه شرع الاسلام والمجاهد للزور في الكايج
الذي لا يجمع احد من اهل الاسلام وذلك قوله ان المرأة اذا غلبها
زوجها في المهر فبطلت النكاح فزوجت من الزوج وولدت
منه ثم جاء الزوج الاول وتزوجها فبطلت النكاح من قبله ان الولد

الفايز انما لا يقدر

بالقادم ويضمن الزوج الثاني وليس للقادم بغير علم خطيبه
من الثاني وانما ذلك كثران قصدنا لانه طالع الكلام ومن
هذه مناهج الكايج واقر انما يرجع الى التفت على من لا يملك
منه عبد الله ولا يجمع من جهة كتاب ولا سنة ولا اجماع
قال الشيخ الصالح والمهر من المهر لا يجمع ايضا
الامام في بعضه بل يجمع من المهر ومهرها ونسب التفت وحالها كما
يجاب الكايج مع الزاوية المهر على المهر والآن قوله لا يجمع المهر
فيها وانما هو ذلك القيس كما شفع في هذه من قبله ان كانت
المرأة بلا مهر عليها فيسكن بغير مهر وكانت الحلة ذكر المهر عليه كاي
اخره كاحرم الله تعالى الجمع من الاثنين وكان عليه ذلك ان كانا حلالا
فحينئذ خالف المهر عليه وعلى المهر فوجب له المهر في الكايج
وكا نكاح المهر ومهرها وانما ذلك ما ذكرناه
اقر له وبالله التوفيق انما كانت هذه الشرائع المعاند ظاهره ومكانه
خصيه وعاديه الماظر ساقط وذلك انما هو على الاجماع على خلاف
من المهر ومهرها والجمع بينهما من حالها وهو احد على ذلك انما
المقدمين والماخرين سوى المهر الذي ولد لهم غرضا لا موهبا
فيها ولم يملك ذلك سوى في العادة ما الماخرين والماخرين
السوي على الله عليه واذا كثر من اهل النظر واجحاب الظاهر الحكم

فهرم

فهرم في ذلك معروف ولعلنا منهم فمهره من المهر
غراه الذي هو عليه واذا فهو من احوال الاحاد ولا اصل في المهر
الذي هو وقد اشتهر عن الخطاب وغناه وزعمه في كتابه
السوي على الله عليه واذا هو من امر المهر من عليه السلام
مهرت عائشة بذلك وشهدت عليه **فصل** مع ان
لم يقبل في هذه المسئلة با حالف ظاهره في المهر عليه
بل قالوا بالامانة فيه وهو غيرهم كاي المهر على من اخنها وضعه
من كاي بنت الامت ونسب الايج على المهر والحق له وهذا مطلق
في الرواية انه الهدى علم السلام وليس في مقام المهر وهذا
الكتاب خلاف للظاهر ما يراه فان قيل من يوجب كاي المهر على
عنها اذ انما لم يملكه في ذلك وكا حالف على حالها فان العادة في
هذه النكاحات ايجاد ظاهره في المهر فوجب له ذلك ان ما ذكرناه
وهذا المعنى تخصيص الظاهر وليس بافع له ولا ساقط على كاي
وليس يجمع قيام دليل الدلالة على خصوص المهر وما ذكرنا في المهر
والنكاح الا في المهر علم السلام انه ليس بالرجل ان يسكن المهر على
عنها وانما لها اباذ المهر والحق له في تخصيص المهر في المهر
صلى الله عليه وآله لم يثبت عنه وتكون قد برز الى ما يوجب المهر على
وكا حالف في اخيارها ولا يثبت المهر في المهر غير كايها على الاطلاق



وفي كل حال فصل مع ان الفرق بين الصلح والصلح على الله
عليه وآله ويجب فيه ما يجب او يجب ان يعرفهم السلام لا يحتاج
المدة على غيرها والشك في صفة موقوف على ان لا يكون الكبري ولا
عقار من صلح كمال الصلح وقد ثبت ان است الثاقل
وان مضى ثبت وليس مع ان صلح الله تعالى الهادى لك لست في ذلك
حكم فاجب الاعادة للصلح وقد عصبه **فصل** ثم قال لا
من العقد على الصلح اذ لا يرد على الالب والى الحاكم ثم لفت فامض
اما ان يكون ذلك مع ما فيها وان استرد في اصل فلا بد من
على فقال لا قد صار بعض القوم موقفا على في الصلح انما على انما
المعقود عليه من النساء والرجال في ذلك يجب ان يكون بعض
موقفا في الصلح والنساء على اصحاب من جعل الله له في النساء ولا يرد
الصلح انما جعل بسبب كبري ولو لم يكن في رد لما قد ولس في صلح
عمره والالب وانما هي موقفا وما يقصده من اجلها وحقق في
الصلى فاما في ذلك وفيه فليكن لا يرد عليها اعتراف في ذلك
وان مضى من كان لها انما كان برهان **فصل** وقال لا بد
في الصلح من الصلح لا يرد في الصلح في كل صلح كمال الصلح
فيقال لا فان نزوحها على وجه في كل صلح فليكن في ذلك كمال
وجوه الحق بقصد القوم والصلى في وجه واما فان فصل في ذلك

باب

بالصلح من الله تعالى قبل له في كل صلح الصلح على الكبري مثله ان لا
يكون مع كمال الكبري واما مع اعتبار ما لا بد منها في صلح
في كل الصلح من كمال الصلح سلك هذا الصلح الصلح على وجه
من الصلح **فصل** قال الصلح المانصب واما الصلح
جميع الصلح واما كمال الصلح في الصلح من الصلح المانصب
منه على من كان له في الصلح واحد ما بها على كمال الصلح
منه على الصلح من كمال الصلح وهو الصلح وحرمه على الصلح
له وهو الصلح والقرآن شاهد بصلح الله منهم في هذا الباب قال
عز وجل الطلاق ثمان فاصاب معروف او قسح باحسان عجل
ثنا وله في الصلح ما لا يجب ما لا يجب هذه الفرق **فصل**
فيما لا يمانع من الصلح ولا يمانع من كانت هذه سبب في
ويجاء في الصلح فقد بان ان امره ووجه كل ذي عقل عجل
اجاج على ما عجل في قرض الطلاق المثل في وقت واحد
بالأمار متفقون على ان الطلاق المثل كان على عجل سؤلاه
الله عليه وآله وطول ايام او كسر وصدقا من ايام عجل من الصلح
واحدة حتى راو عجل ثنا وصدقا من ايام عجل من الصلح
قال انما امره على الصلح ان ثنا في قرض الطلاق والقرآن والقرآن
مشهوره عز وجل الله عز وجل ان كان يفي في الطلاق المثل في الوقت

ارشد

الواحد بانها واحدة وتقول لا يفتي من قرض الطلاق المثل وهو عجل
عليه وهو من قرض الطلاق وهو واحد عجل في ذلك من هذا باب
فقال له كمال الصلح من المدة من المدة اذا طلقها ثنا واحد
وهو من قرض الطلاق وهو واحد عجل في ذلك من هذا باب
وكان يقول لا يمانع من الصلح واحد فامض في ذلك
فكيف يكون اجاج الصلح على شئ باجاج الامة على عجل رسول
صلح الله عليه وآله واما ان يكون في صلح من صلح من صلح
وجع هذا البيت والصلاة على صفة واهل بيت محمد عليهم السلام
بد صلب في الصلح وشمع العاد في صلح من صلح من صلح
ويعمل في الطلاق المثل في وقت واحد لا يفتي من صلح من صلح
فانما الصلح من صلح اياه والصلح على حكمه في ذلك من صلح من صلح
والصلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
بالصلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
بقول الله عز وجل الطلاق ثمان فاصاب معروف او قسح باحسان
بطلان مما في قرض الطلاق المثل مع واحد في وقت واحد
لان الله تعالى لا يمانع من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
لا يكون في صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
الصلح عليه بان قد فرها من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح

الله العظيم مرة واحدة ثم الصلح في هذا القول بان قال ثنا او اريد او
ليكن من صلح ما قال وانما كمال الصلح في صلح من صلح من صلح
صلى ثنا في الصلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
فانما الصلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
فان المثل في صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
شاهد بانها اربع مرات كما قال الله عز وجل في صلح من صلح من صلح
بانه ان المثل في صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
احل على الفصل من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
بر الصلح الصلح وكان شاهدا ثنا من صلح من صلح من صلح من صلح
صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
الصلى من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
الحقار وقرن عبد السلام كل ما لم يكن امرنا هذا فهو رد في حق
عليه السلام واما الطلاق ان كان بدعة وابطل لانه سنة عليه السلام
فصل قال الصلح المانصب كمال الصلح من صلح من صلح من صلح
المثل في وقت واحد والقرآن شاهد بصلح الله منهم في هذا الباب
وقد سأل عن طلاق الله لانه في صلح من صلح من صلح من صلح
فقال لا بد من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح
اسكتها فقال لا بد من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح من صلح

من واحد على امره في صلح من صلح

صلح من صلح

الله

منه فقال لا النبي صلى الله عليه وآله كان من غير مدعي به وثبات امراته
وهذا من النبي صلى الله عليه وآله خلاف ما ادعته هذه الفرقة الثانية
في الطلاق ولم يعرف السنن والرجال في حديثه الا السلام
ليقال له هذا حديث لا يثبت عند فقهاء الامامية ولم يعرف الا الضعفاء من الثقات
واضافت وحديثهم على امرائهم ثلثا وهي ما يصح فيكون ذلك من النبي
صلى الله عليه وآله فقال لا يثبت في رواية علي بن ابي طالب في حديثه في حديثه في حديثه
وان شاء الله فاما ما ورد في حديثه من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وقد ما في هذا الحديث ان يثبت في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الكتاب والطلاق ودلت عليه السجدة في كتابه
لو سلمنا ما اردوه من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ثلاثا لم يناف ما يدعيه في الطلاق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
انه لا يمكن ان يكون مستدرا في طلاقه بها ثلاثا وهي ظاهر في حديثه في حديثه
الله عليه وآله يثبتها منه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
يوقع من الثلث واحدة فادركت في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
المدة من زوجها بالاحقة وان لم يزوجها ثلاثا محرما للرجعة فادركت
الزيادة التي فيها العاقبة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
صلى الله عليه وآله في الطلاق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الطهر وان يكون النبي صلى الله عليه وآله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

ون

وفي هذا البطلان ما ذكره الشيخ القائل من حديث الشاذ وغيره
من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
اجابوا لا ما اذنا في العلماء وليس ما قطع على انه تعالى بالصدق فيه
اجابوا لا ما اذنا في العلماء وليس ما قطع على انه تعالى بالصدق فيه
فصل مع ان اصحابنا حديث قدسهم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ترجم ان ابن عمر بن الخطاب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
فقال له ما في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
انا سمعت عبد الله بن عمر بن الخطاب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
فما انت ان يذكر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عليه السلام في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وهذا حديث يفتي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
مع ان حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
حضرته خبر واحد ولا من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ما قطع ما خلت في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
قال الشيخ المعتمد وحديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بطلان ما حكى به هذه المصادر الخالصة لفقهاء الامامية في حديثه في حديثه
ان يحرم من ساعته في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

بقوله في الطلاق وهذا خلاف ما عليه اهل هذه الامامية في حديثه في حديثه
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وما اندفع حكمه على الكار وقرع الطلاق بالابان والمالك في حديثه في حديثه
بالطلاق وهل خلاصه فيها ذكره الامامية في الطلاق والسنن والامامية
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عز سنن في الكتاب والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن
عشر ائمة الهدى من آل محمد عليهم السلام واتباعهم في حديثه في حديثه
شرق الارض وغربها المندوبون بالحكم الكتاب والسنن والسنن والسنن
لا هذا المدع والضلالي ولا في ان كان مدعي الاجماع في حديثه في حديثه
يعوزن الحكم ان يدعو ذلك في ضلالتهم بل هو اولي الحق في ذلك لغوهم
لصريحهم في القول على الحق الشاهد في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
كانوا حذرا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
من ضلالتهم الاجماع في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بالابان في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عدم وقرع الظاهر بالابان قال الله تعالى في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
اجابوا لا الا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
قول الزوابع لوجها بيمين وترت الخلف فيها وفي حديثه في حديثه في حديثه

فما شهدنا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
لديست عليها في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بالكتاب والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن والسنن
من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بقوله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ومعصية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وسئل الله صلى الله عليه وآله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وارتكابا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
لنا في القول في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
حلاله لا من حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الحا هل ان قول النبي صلى الله عليه وآله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الكتاب ما ندع عليه من القول في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
به عومر بن الخطاب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
فما ندع في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ما ظنه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
أخرى قال الشيخ المعتمد في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الا انه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
كذلك في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

بقوله

[illegible]

بالطريق

وَالْحَالِ حَيْثُ اسْمُ الْعَلَمِ وَالْمَدَامِ

معلومات

[illegible]

وَالْحَالِ حَيْثُ اسْمُ الْعَلَمِ وَالْمَدَامِ

عبد السلام
وكتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى القس
الفرج وزعم النعمان أنهما خراجا ودا على صاحب الشريعة عليه وآله السلام
وإراسه لصيام قريته وفيه صيام شهر رمضان الذي أنزل الله فيه القرآن هدف
وحيات من أهدى والفرج من شهد منكم الشهر فليصمه وقد أنزل في هذا
الأجداد أن يخلص له الدين فقام وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بالحيات وكل السرو عانى وزعم النعمان أن من غلبه خلاف على الله عز وجل
صيام شهر رمضان ومن عليه أجرة صيام شهر رمضان وإن كان عليه صيام
لله إمام فليعد له صوم ثلثه إمام من شهر رمضان من صوم صيام الكفاة من
الحج والقرصام ثلثه إمام من شهر رمضان فلا على من صلى الله عليه وآله وسلم
وحياته غير مودة **السلام** وزعم النعمان أن من شهد على صيام
وإشاهة لما لا خلاف ولا إمام ولا يباع في حرمه وهو صيامه لا يفيض بذلك
خلافا على آية الإسلام **وحي** رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحج والعمرة
فمنع بالعمرة الحج فاستنصر المهدي فاستولى على المدينة وما دام
فأمره على كل من لم يبعدها ويعدوا عرق فقتل المشركين ذلك وكتب
زعم النعمان أن النعمان بالعمرة الحج وهو عليه وآله وسلم أن القرآن هو الله خلافا على من
صلى الله عليه وآله وسلم وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حرمه
الله ما بعد ومن ذلك ما زعم النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا للنبي عليه
وغير النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم أن يبعث الخرم وأمر زعم النعمان أن

حد

نظم

مورخین

[illegible]

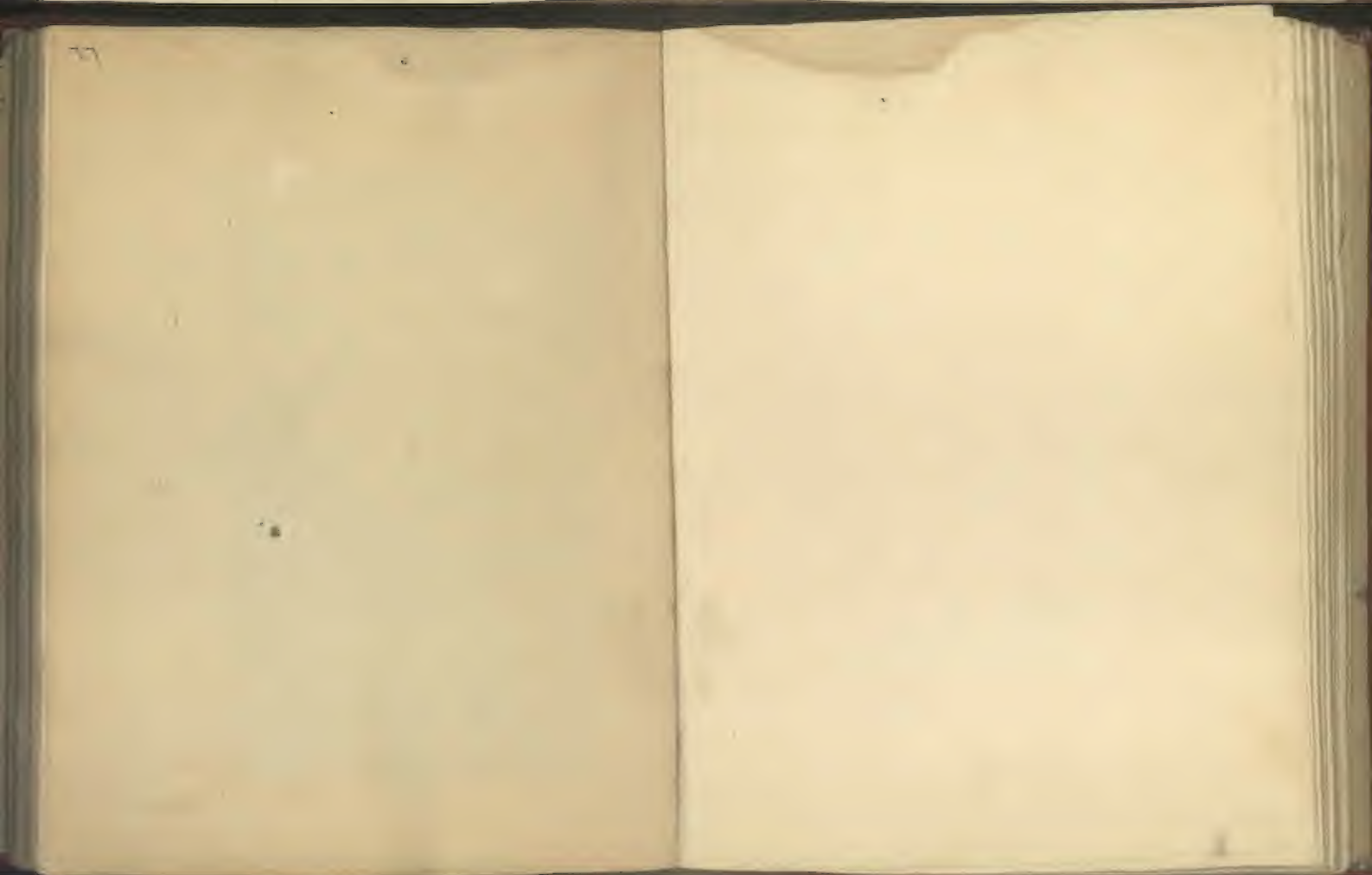
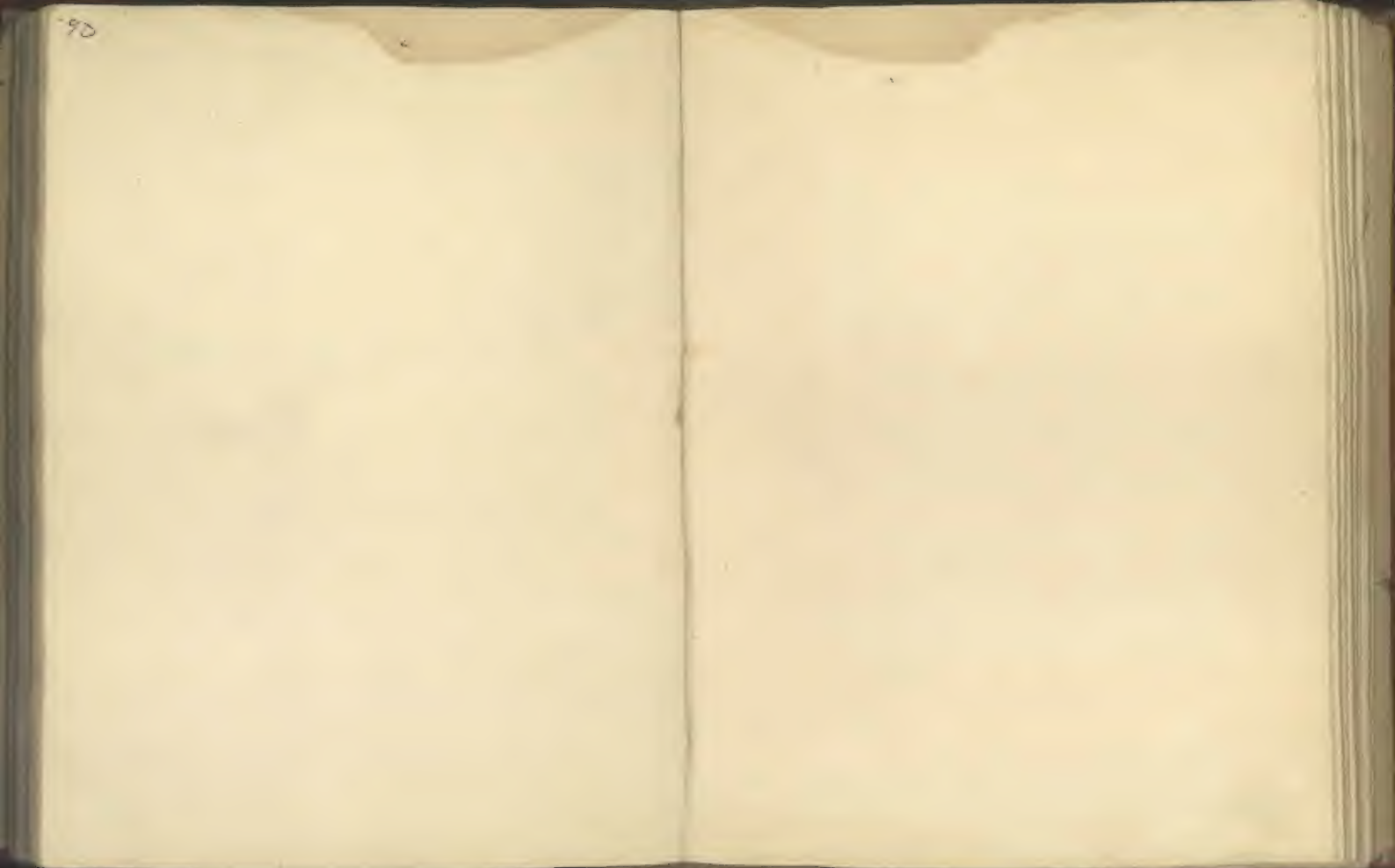
الكتاب

[illegible][illegible][illegible][illegible]

نسليم

[illegible]

عن عروة بن رستم النخعي عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال ولما كان في سنة
عشر لاله وقد نذر ابي اشد على النبي **ش** وسوس اليه الا ياخذوا راسا
للعروة وباطة الفروج وباطة الدمار الاسلام لغيرك وقد اضاف
قلت هذا كذا من حديث السفياني عن ابي عمار عن من يجمع في الدين واليه



أما قوله عز وجل وقال وكذا لا تجدنا الا في كتاب مبين
ولم ير هذا الكتاب الا في حجة الوداع ولا الا في الامم
فبعد ذلك في حجة الوداع والكتاب في حجة الوداع
وبين المذكورين وهذا هو الحق **المسألة الثامنة** وسئل فقال
اذا كان الله تعالى لا يعلم حيث لا يحس ولا يدرك كيفية ولا شيء
خلقه ولا يحصى لاوهام من الخواطر ولا يحويه مكان ولا حيث ولا اوقات
فكيف صلا الامم والتمسوا الحق على كل شيء وكيف هيته ذلك هذا
سؤال السائل بالغا فانه مع اختلافها ومضادها **الجواب** وبالله
التوفيق ان الله تعالى عن ان يكون له هيئة او كيفية او شيئا
من خلقه او يتصور له اوقات في الاوهام او يتصور له اوقات
على الحقيقة او له ببال ويتعالى ايضا عن ان يكون له مكان او زمان
الامر منه والتمسوا الحق ولا تقبلوا ما ثبت العقول لا يشترط معناه على
الاولياء وهو ان يحيطت سبحانه كمالا في محل يتوهم به الكلام
كالهوا وغيره من الوجودات ثم يطالب به لقوله تعالى لا تدركه
على شيء كذا سبحانه دون من سواه بانه لا يقدر عليه احد من
الخلق على حال فعمل الخطاب بذلك انه كلام الله لما قد ثبت
في العقول من حكمة زمان وانه لا يلصق على العباد ولا يصح
كأنه عليه ولا يصح باطلا برهان وقيل ذلك امره بالحق
عليه وكلامه بانه وصيه البير في العقيدة والارسل فاحدث
كلاما في الخبر التي رام موسى ما اقتباس الناس فيها يتصل
بالخبر من الهوى وقد اولى بانه كلامه سبحانه دون من سواه
بالحج

يجعل في الاوهام من غير سوء وتلق عصا وشعبا خادجا في
الكتاب فعمل موسى من بين النجوى ان المتكلم اذا قال هو الله
حسب اسم الله لا لا يقدر على شئ من شئ باليد والعصا احد من الخلق
ثم قد يكون الكلام من الله تعالى في حق الارسل فخطاب المصلح
من غير واسطة بغير واسطة او يكون خطاب ملك يتوسط
في الشفايع بغير واسطة من العرش ويصعد كلام الملك
بغير واسطة كلامه لموسى من الآيات وهذا بين لا اشكال فيه و
التمسوا الله **المسألة التاسعة** وسئل فقال قد ورد الخبر ان النبي ص قاض
سنة الامن ثم اوعى النبي ان زكرا فانه ما لم لا يخفى قال
وقد سماه الله سيدا ولم يسمه غيره واذا صح ذلك فخير لا ينشأ
الجواب وبالله التوفيق ان هذا الخبر ثابت عن النبي ص ولو
ثبت لما وجب ان يكون يحيى افضل الانبياء و هو اذا كان من
هم او يحيى قد زيد في البصر على من لم يزد ولم يحسب طاعة
وقرير اكثر واخلاق اشق والفضل لهما الخلق وانصاف لا سيما وحيث
الانبياء وهم ومعاصيهم على من ذهب من جوارح ذلك عليهم من اجل
العدل من غير حق في قاض الله تعالى يحيى بما تر سيد
فهذا لا يشك انما لا يجب قصصه على الانبياء عدمه لا لموصف
بالشيء ولا الفضل عليهم وانما وصف بغيره من غير والقديم
على انما هو اهل عصره وذلك في حق سادة الانبياء
وقد ثبت في الفضل على كافة المسلمين صعبا ذكرا **المسألة**
العاشر وسئل عن قوله تعالى انما قولنا لئن لم نزلنا القرآن فانا لنزلن

له ان يكون فتمت العدم شيئا بالعدم لم يبق شيء وخطاب العلم
والخطاب يكون في الوجود **الجواب** وبالله التوفيق ان القرآن ينطق
على العدم ولا يتحقق من الشئ على الحقيقة لا عند الخلق ولا
وحيث ان لا شيء انهم يقولون فلان مستطوع في كل شيء على كل
يتم من الفعل الذي اذا وجد كان على اسم الله ويتوهم من زيد
في هذه الستة الجوارح فيستحق ما يقع بالجهاد وهو لا يتحقق
التمسوا الله **المسألة العاشرة** وسئل عن قوله تعالى
خطاب عبد الله وعنا طرفة بكن والخصوة والفضل والخطاب
الناظر لا يكون في الحقيقة الا بانحال موجودة وقد طلقوا عليها
التمسوا قبل الرجوع في حال عدمها وقيل كونها على ما وصفنا وقد
قال الله تعالى عن النبي انه قال ويحيى ابراهيم واسحق
اسماء احمد فتمت الامم في الوجود والتمسوا الله ان يكون من
في حال عدمه ولا يتحقق هذه الستة الا بالعدم وجوده وهيته فاما
قوله ان الخطاب لا يتوجه الا الى موجود ولا يصح توجهه الى
المعدوم فالامر بك ولم يحس الله تعالى غير معدوم ولا على ما
غير موجود وانما اختلجوا في الوجود على غير معدوم ولا على ما
اراد الله تعالى من غير ان ارادوا العرب يتوهم مثل ذلك في الكلام
فيقول القائل من في الخبر من يريد ذكره باقتضائهم في ذلك
الامر وقوله الشيطان فلان اذا اراد شيئا قال لئن كان وهو
لا يقصد بذلك الخبر عن كلامه المعدوم وانما يخبر عن قدره
ويشير الامر عليه حسبما يشاء **المسألة العاشرة** وسئل عن قوله تعالى

ان الملك اليوم فقال هذا خطاب منه لعدوم لا يتصور له عند فناء
الخلق ثم يحسب نفسه يقول الله الواحد القهار وكلام العدم من لا يقع
من حكم وجوابه لنفسه من سؤال العدم او غير ذلك خلاف الحكمة
في العقول **الجواب** وبالله التوفيق ان الذي عرفت من الخبر عن خطابه
معدوم ولا يقدر عليه ويوجد بل فيها ما يخرج الخبر عن قدره بل يوجد وهو
فوقه عز وجل ان الله يومئذ لا يرحم من لا يرحم على الله منهم
شيء وهو المتعلق هو يوم الحشر عند الفناء والارواح والاحياء والاف
الخلق الاجتمع في الحشر الواحد وقوله يومهم بارزون فذلك ذلك
اذا كان البرزخ لما يكون الوجود والمعدوم لا يوجد في طهر ولا
برزخ فدل ذلك على ان قوله تعالى ان الملك اليوم خطاب لموجود
وقد برهاننا ان بيت العيون غير معدوم فليس في الآيات ان الله ضحى
الناس الى الله بل فيها قول غير مضاد الى فاما بعضه فيقول ان
الملك ملكا امرا بالقدرة واجابة اهل الموقف فيقول ان يكون الله
قائل هو لا فاما قوله عز وجل ان الله يومئذ لا يرحم من لا يرحم على الله
الامر من غير ان يرحم مع الحيات وما من الكلمة غير ان ترحم في ظم
الامر ولا انما هو اهل على ان الكلام اعدوم على ما ظن السائل وان قد
على القول من غير ان يرحم ولا يرحم وجه اخر وهو ان قوله عز وجل
ان الملك اليوم فيضد قوله في حال انزال الآية دون المستقبل الا
قوله في لبيته من الذين هم المتعلق يومهم بارزون لا يخفى على الله
منه شيء ان الملك اليوم بمعنى اليوم الذي تقدم ذكره ثم قال انما
الواحد القهار فكان قوله ان الملك اليوم فيضد ما على ان الملك

لله تعالى وحده يومئذ ولم يقصد به الى تقديره ولا استغفار وقوله الله
 الواحد القهار يا اكمل التبيين والذكر على تفرقة بقوله الملك دون من
 سواه ويكن تقديره لا يقر بالمتكامل يومئذ اوانه المن الاعلى الذي
 المذكور ليس هو الله لان ذلك ولم يقصد به الله تعالى ولا استغفار
 ولا الضمان وانما قصد الله تعالى على حال المذكور في اليوم الوصف وهذا
 ما لا يشبهه غيره والله الحي **الملك الحار** **عيسى** وسئل عن كلام
 الله تعالى موسى عباي شي كان ذلك وقد علمنا ان الله لا يتكلم
 بكيف في الله من ذلك فاهذا المطلق وان يقدر **الملك** **عيسى** وبالله
 التوفيق ان الله تعالى موسى عباي فعل كلاما في التخرج التي منه
 منها اوفى الهواء المتكلم به والكلام غير محتاج الى كيفية التكلم وانما
 يحتاج الى محل فيقول سواه كان له على كيفية لم يكن له وكل بعدا
 الكلام من الاعراض كلها يحتاج الى محل فيقول سواه كان له انما على
 كيفية لم يكن له وكل بعدا الكلام من الاعراض كلها يحتاج الى
 محل فيقول سواه لا يفتقر في محله الفعل لها الى كيفية الفاعل ولم يكن
 الفاعل فاعلا من حيث كانت له كيفية ولا ذلك من جهة وصية
 ولا من شدة كونه فاعلا بل حقيقة الفاعل في وجه عقد ورا الى الوجه
 وهو معناه وكل فاعلا خارج مقدور الى الوجه وكل خارج مقدور
 الى الوجه فهو فاعلا فاما كون الشيء جسما او جسما وليس من جهة
 الفاعل ولا من جهة فاعله ولا شدة كونه على ذكره والذي يدل على
 ذلك انه قد عرف الفاعل فاعلا من لا يقصد به جسم ولا غير
 ولا يقصد به ذلك ويعرف الجسم جسم او الجسم غير جسم من لا يقصد به

فاعلا

فاعلا ولا يقصد به ولا يقصد به الى تقديره ولا استغفار وقوله الله
 المتكلم الى كيفية التبيين والذكر على تفرقة بقوله الملك دون من
 كل من غير شي فاعلا الكلام غير متكلم من فعل الكلام بل لا الزات
 فاعلا الكلام من اشتبه عليه الامر في فعل الكلام اشتبه في كونه متكلم او
 غير او شئ من فاعله انتم ما الوصف كلام الله تعالى لا يفتقر في كونه
 القول ولا يجوز وصف الباري بغير بالخلق وان وصف الكلام ان ليس
 معنى الخلق معنى الكلام بل مما يختصان في لسان العربي غير متفقين ان
 كان المتكلم من فعل الكلام على ان يكون له الالفاظ ما كانت له الالفاظ
 يختص بالشيء المنفرد في جملته جسمه وان لم يكن له الالفاظ كما لا يفتقر
 على الذكر له ولهم يكن يشي ولا يقصد به القرآن ولا الالفاظ احد من
 ائمة اهل الايمان لكن فكيف القول في ما ذكرناه **الملك الحار**
عيسى وسئل فقال ان قال الخائف او جده ان الله تعالى على كونه
 في القرآن وان القرآن واجب من الاختيار بل ليعقل وشرع وفيه
 الخير المروى في الاختلاف على الصلوة وان الصلوة واجب خلافة
 به وهذه الالفاظ مسائل بديان في العاطي والالفاظ وقد اليت
 في كل الالفاظ منها كلاما مختصا بها منها ما وصفت فيها احتجاج
 الغير المستند من البينات فاعلا في كل الالفاظ منها جملتين القول
 كما في هذه المكان **فصل** اما قوله او جده ان الله تعالى على كونه
 المروى في القرآن فاعلا في قولنا ان ذلك ثابت في محله دون
 التفصيل منه والالفاظ الذي يخرج عن الاحتمال ولو كان علم في القرآن
 على التفصيل والبيان لما وقع فيه تنازع واختلاف وليس جوده

ملك

في المحل من الكلام بل من غير محله على الالفاظ كما كان النقص على
 رسول الله صلى الله عليه وآله والنبوة والنبوة في محله كلام الله سبحانه من النبوة
 ولا يفتقر الى ذلك فاعلا فاما في محله على الالفاظ كما كانت
 عند الخائف فاعلا فاعلا في محله على الالفاظ كما كانت
 وعند الخائف في النبوة على قوله بالشرع النبي وان لم يكن ذلك
 موجبا لثبوت القرآن وانما ثبت النقص على النقص في المال الذي
 يزكو فيه الزكوة وصفه الصلوة وكيفية الصلوة وصفه الصلوة
 الحق وان لم يكن ذلك كله مضمونا في ظم القرآن وثبتت محلات
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في محله على الخائف وان لم يكن مضمونا في ظم
 القرآن فكذلك ثبتت امة امير المؤمنين بالشرع من القول صم
 وان لم يكن ذلك مضمونا في ظم القرآن **فصل** من المواضع التي
 ثبت فيها النقص على امير المؤمنين من محله القرآن ان قوله نعم
 يا ايها الذين امنوا اطعوا الله واطعوا رسوله واطعوا اولي الامر منكم
 ففرض طاعة اولياء الامر فرض طاعة فرضية وليس في الآية
 عهد اولياء الامر فرض اشكال اذ كان القياس في معنى هذه الآية
 احوال احد هؤلاء اولياء الامر الصلوة والشافعي هم امراء الشرايا
 والثالث انهم الائمة لا الالفاظ وقد حصل الفرض للمؤمنين في جميع هذه
 الاوصاف وكان من جملة الصلوة والتفاهة وكان من وجوه امراء
 سبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكانت له الالفاظ بعدد في حال على
 الاجتماع في ذلك وعدم التنازع فيه بين جمهور العلماء فيكون
 ان يكون معينا بالآية على ما بينا لا وان كانت الآية معيدة

فمن

فرض طاعة على حسب ما دلت طاعة النبي ثبتت من ذلك الماشي في قوله تعالى
فصل ومن ذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اطعوا الله واطعوا رسوله واطعوا اولي الامر منكم
 وقد ثبت ان الشاوي بغير الشاوي اليه وان الامر بالايمان غير الذي هو
 اتباعه بل ذلك على ان المؤمنين المأمورين بالاطاعة الصادقين ليسوا هم
 الاية واجمعها فانهم طوا نصف منادات المأمورين بالاطاعة المأمورين بالاطاعة
 لا يدين بغير الشاوي النقص ولا يقع الا لئلا يكون في كل كلف
 يطلق فاعلا في محله من المأمورين بالاطاعة والقرآن والالفاظ في قوله
 ليس الايمان قولوا بغيرهم قبل المشرق والمغرب ولكن الذين امن
 من الله واليوم الآخر الكتاب والنبين وفي المال على حبه في
 القرين والشافعي والمالكين والشافعي والسبيل والشافعي والشافعي
 اما بالصلوة وان الزكوة والمؤمنين بهم اذا عاهدوا بالصلوة
 في الباساء والقرآن وحين الباس اولئك الذين صدقوا اولئك
 هم النقول فذكر سبحانه نصفه لا تقتضي لصاحبها يجوزها النقول
 والصدق ودل على ان معنى الصادقين الذين امر باطاعتهم من جميع
 اصنافهم التي عدوا هادون غير من هذا الكتاب المتقين المأمورين
 بالاطاعة والذين هم الى اتباعهم بعد الجهاد كملت له هذه النقص
 المذكورة في القرآن سوى امير المؤمنين عليهم السلام في ذلك
 سطا في القرآن الاية في قوله تعالى من الله واليوم الآخر لاجلهم
 واربعهم قد اذ كان اولهم اياها وكان مشهودا بالالفاظ ان الله
 واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبين وكان عمت في المال على حبه في
 على حبه سكتا وبينا واسير وكان النقص في هذه الآية

والملك

من

في محله
 في الكتاب
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

الخير في ذلك ان النبي قال يؤمنون بما كنتم تقولون ان يكون
 الامم من الماسم وهو انما يكون على ما كنتم تقولون في
 ان يكون من غير ان يكون ذلك من اجل انهم من الذين
 للصلاة وذلك انهم على ان يكونوا في الصلاة على ما
 الحق وتصادف انهم في الصلاة على ما كنتم تقولون في
 منهم للصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 الى ان يكون كتابا في السقوت في الصلاة على ما كنتم
 معناه من ظهره انما في هذا الباب فليس في الصلاة
 خمس وسئل انما في الصلاة على ما كنتم تقولون في
 عم الغنايم يصعبون ولم يصعبوا بالصلاة والطائفتان في الصلاة
 بل اهل الجبل اعظم منكم بعد انهم في الصلاة على ما كنتم
 عثمان وعصافيه ومن عبد الجبل والذين في الجبل على خلاف
 لما كنتم تقولون ولم يصعبوا في الصلاة على ما كنتم
 من غنايم طائفتان لا احبوا بكم في الصلاة على ما كنتم
 مدبرين في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 انما خلف بينكم ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم
 القيمة التي في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ولا يفرق في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 الدخول مع انهم يقولون انهم في الصلاة على ما كنتم
 انما في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 يكون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما

الخ

ع

مع الحق والحق مع علي الله اذ الحق مع علي حيث اذ قال علي الله
 عليه واله الله اذ قال علي الله اذ قال علي الله اذ قال علي الله
 من حقه انما في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
الرابعة عشر قال السائل يا رسول الله وقد اوردوا علي
 ابا بكر وعمر في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 شيئا من غير ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ذلك من غير ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 يتزوج من **الحجاب** يا الله التوفيق واقول ان هذا سؤال مخلط
 غير مخلط وقد سمع صاحب شيئا في وضع من الواضع في الصلاة
 في غير ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 من اشرف العرب شيئا في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 يزعمون ان ذلك انما كان افضل وجده في الصلاة على ما كنتم
 تقدم رسول الله من غير ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 انما في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 السائل من علم التقدريين واسماها في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 انما في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 من قبلهم في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ونقص **الحجاب** ايضا في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 تقدم التقدريين في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 بما يقتضيه التدبير في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما

التقدم في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 رسول الله على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 فاذا الذي ينشأ منه عدل في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 بحيث في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 وقالوا في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 فاكشف عن ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 بل في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ولا انا في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 من صلاة في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 العمل العظيم في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 المقام وقد علمنا ان في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 كونه في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 للمصاهرة في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 الذين من حرفة عنووا فيها في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 وهو من الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 حتى في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ما يطول بتقصاها في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 بمكة الا في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما

عن علم رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 عن ذلك في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 في ذلك في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 فقال لهم من اهل المدينة وما على التفاق ولا في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 والثاني ان الامر في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 على اهلها في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 احد الامرين دليل والثالث ان ذلك كان يعرف اهلها على التعلق و
 الثبات والقول بانها كانت على حقيقة الايمان او التفاق مما
 يختلف في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 الامر في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ثم هما في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 بذلك في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 الخائف التعلق بفعل من رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 حكمنا من اصحاب المودة والمدة في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 لها ولا عظم مقصود في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 فلا يصح التعلق بالكل على وجه افضل لم تقتضه عقل
 والذين معلوم ولا يقتضيه كتاب **فصل** فاما في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 فخص من الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 المودة في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 ليلته في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما
 تزوج من ماله في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما كنتم تقولون في الصلاة على ما

في

الذين ليسوا الكفار ولا يصابون من قبل الله في مقامهم مقامهم في الدنيا
 بوقت حتى ان احاط بهما وقتا على ما جاء في القرآن والفقهاء على
 شبهة تدخل على ما قبل في سائر فواظروا في ما في التفسير والفقهاء
 مع ما ذكرناه في هذا الفصل في هذا الباب فها هو **المسألة**
الخامسة في مسائل الفقه من تزيين امر المؤمنين من ابنته ام كلثوم عن ابن
 الخطاب وقد عرفت خلافا في ذلك وهو في الحقيقة انه ردها الى القياس
 بدل على ان كان يرى من غير في الشهادة انه لا يملك المبلغ له التولية
 قال السائل ولان طاعة الله تعالى في مقامه على من منكره ثم جعل ذلك الى
 الصيام **الحجاب** وبالله التوفيق ان المناقشة على علم الاسلام دون حقا
 الايمان والرجل المذكور وكان لا فرق بين الله وبين سواه واعتبر بالصلوة
 الصيام والركعة والتيمم واذا كان مسلما بما ذكرنا لا يجوز منكره في حكم
 الشرع وليس يمنع كراهة منكره من يجوز منكره للاجتماع على جواز
 منكره الفاسقين من اهل القبلة ليعلم على ما يتبادر وقد روي عن اهل
 البيت من كل ههنا كنه شارب منكره فلو ان روي في التفسير روي
 كما تقدم في هذا الباب في احوال الفقه ان عقد عليها الفاسق في سبيل
 التفسير من العقد باطل وان كان مكرها وهذا لا يقطع فيه في روي
 ام المؤمنين في طعن الخطاب والى روي في تركه القياس في ذلك
 ولفظ فيهم المناقشة في هذا **المسألة** وقد قال بعض المتأخرين
 عليه السلام كما في هذا الفصل في ذلك فصل وانما جعل الامر في القياس ولم
 يتولى نفسه ليدل في ذلك على الخطأ في الامر فالتحريم في ما يخطأ في
 خلتنا وهذا لا يقطع فيه في الحكم على ما يعلق **فصل** في الجملان

منه

مع حصوله في المصير على الثاني انه كرهوا ان يظهر اصله فيما سبق
 منهم في هذا الامر فاستحسنوا القول بان ذلك والقائل انهم استدلوا
 في القول بان القس طهروا بطلان في الدعوة الى انضمام مع قوة ما يجوز من ارجاع
 الامر عن قريش الى صاحبها ولا يكون مع قريش في ارجاعه الى صاحبها
 بالصلوات ان كان يريد الله في جعله وليس كل احد يرى الرجوع في كل حال
 الى الله في اسمه وانما يرد ذلك من يرتفع عند روي الدنيا وتكون منقصة
 عن طاعتهم من الاضطرار فانما على ما علمه من دفع القس الى الخطأ
فصل وقد قال بعض المتأخرين ان الاضطرار لا يوجب الرجوع الى الله في الامر
 ويقع مقام في الخطأ وانما على الامر الذي يوجب شغل المؤمنين من
 بالتمسك وروى في تفسيره في الامر من العصبية وروى هذا هو لفظ في روي
 لغرض من الامر ومنكم من يوجب في الحق الاثر والخطأ والامتناع في روي
 خطيئة في الامتناع منكم الامر وهذا لا يقطع في ذلك وانما في روي الخطأ
فصل وقد قال ايضا بعض المتأخرين ان الذي يمنع عند خوف الامر لهم من
 القول بان الله والشهادة به انهم كانوا في اول الامر وطولهم الى الاستمرار في روي
 غرض من احدهما انما هو التبرع في المصير عليه والثاني حجة في روي فلو
 فانه من احد الطرفين حصل لهم الاثر فلم يصح منهم الاثر في الله القس المناقشة
 احدا من الطرفين المذكورين وهذا يقتضي ان الاثر كذا في العقل و
 الجواب ان الاول ان شبهة الفصل الذي قد تناه في الجواب عن طوله الامر
 واقر بوضوحه عند دفع العنصر والذين يدعون الى ما ذهب وعليها القول
 دون الاخرين وان كانا استقبلوا الامر من الخصم على كل حال **المسألة**
السادسة عشر وقال السائل اعترض من ناسي فقال اذا قامت امة الله فاجل

الذي

الاشيخ كان معه الاشياء المحذرة من ان شيئا كانت فقلت اني عتلا
 من شيء فقال احد الثماني اني بان بعد ان قال فان قلت هذا منكم
 انما لم يكن معاذ فاما حدث شيئا بعد شيء وان قلتم بعد ان بان بعد
 من ان فقد صار مع شريك وهو الزمان **الحجاب** وبالله التوفيق ان
 الله قد ميز بين الواحد الاشياء من ولا تتركها لانه لا احد في روي
 وفضل في ما نانا ما لم يجب تدبير ان ان الزمان من حركات الصلابة او بالقلوب
 مقامها امر هو قيد هذا في التوقيت فمن ان يجب عند اهل الفيلسوف
 ان يكون الزمان تدبير في الزمان في الاشياء من روي فلو ان الزمان لا يعقل
 معنى الزمان **فصل** في الزمان في كل من خلق في الافعال لا يكون الا في زمان فلو ان
 تمام الزمان في الزمان في الصلابة هو زمان او غير زمان فان قالوا بان احوال الجمل
 فيها افضل او السكتون غير هذا وان قالوا الزمان بينهما العزيم فيقول
 الا في زمان وان زعموا ان الزمان شيء واحد لا يقدّم بعضه بعضا او
 ان يكون الوجود في سنة اربعة من الزمان هو الوجود في اول سنة
 من السنة والوجود في سنة اربعة من الزمان هو الوجود في اول سنة
 وان زمان الصلابة هو زمان محدد وهذا هو اهل الاخفاء **المسألة**
الثامنة عشر قال السائل اعترض من اهل الفرق بين الزمان والذات فلو ان
 هذا في كل الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا قال ويحسن
 فلو ان الارشاد مخلوقة قد مر **الحجاب** عما اقتضت هذا الفصل
 من المسائل ان الزمان هو ما من شيء اخر من هذا الفصل في روي
 كذا في زمان الامر ان زمان سلب من هو حركات والذات امر متقدم
 الاوقات وطال ولم يفض الى شيء بعينه الزمان على ما ذكرناه في الفصل

مع حصوله في المصير على الثاني انه كرهوا ان يظهر اصله فيما سبق
 منهم في هذا الامر فاستحسنوا القول بان ذلك والقائل انهم استدلوا
 في القول بان القس طهروا بطلان في الدعوة الى انضمام مع قوة ما يجوز من ارجاع
 الامر عن قريش الى صاحبها ولا يكون مع قريش في ارجاعه الى صاحبها
 بالصلوات ان كان يريد الله في جعله وليس كل احد يرى الرجوع في كل حال
 الى الله في اسمه وانما يرد ذلك من يرتفع عند روي الدنيا وتكون منقصة
 عن طاعتهم من الاضطرار فانما على ما علمه من دفع القس الى الخطأ
فصل وقد قال بعض المتأخرين ان الاضطرار لا يوجب الرجوع الى الله في الامر
 ويقع مقام في الخطأ وانما على الامر الذي يوجب شغل المؤمنين من
 بالتمسك وروى في تفسيره في الامر من العصبية وروى هذا هو لفظ في روي
 لغرض من الامر ومنكم من يوجب في الحق الاثر والخطأ والامتناع في روي
 خطيئة في الامتناع منكم الامر وهذا لا يقطع في ذلك وانما في روي الخطأ
فصل وقد قال ايضا بعض المتأخرين ان الذي يمنع عند خوف الامر لهم من
 القول بان الله والشهادة به انهم كانوا في اول الامر وطولهم الى الاستمرار في روي
 غرض من احدهما انما هو التبرع في المصير عليه والثاني حجة في روي فلو
 فانه من احد الطرفين حصل لهم الاثر فلم يصح منهم الاثر في الله القس المناقشة
 احدا من الطرفين المذكورين وهذا يقتضي ان الاثر كذا في العقل و
 الجواب ان الاول ان شبهة الفصل الذي قد تناه في الجواب عن طوله الامر
 واقر بوضوحه عند دفع العنصر والذين يدعون الى ما ذهب وعليها القول
 دون الاخرين وان كانا استقبلوا الامر من الخصم على كل حال **المسألة**
السادسة عشر وقال السائل اعترض من ناسي فقال اذا قامت امة الله فاجل

من الله بالدهر يطول من الزمان **فصل** ومعنى قوله تعالى في خلق الانسان
من الدهر قد انقضى على الانسان طاعتين الدهر ان يكون في الدنيا كذا وكذا
على الجاهل وبالله استمر اشهر وقدر زمان الزمان قال الله تعالى في خلق
كل حين باذن ربهم وهي تافى في كل سنة اشهر ولست قطع على
ان الحين الذي كان في خلق الانسان هذا الله بعينه وانما جعل في
الحين في الشرح وحكمه كما قد في الاثر على ما بيننا **فصل** فاما قوله تعالى
الاشباح مخلوقة قد في رتبته وخلق كلامه متناقض الله لا ان يريد بذكر
القدم تقدم الزمان الذي في الدنيا في الابد والحدوث قد لا في
يظهر الكلام من التناقض الا ان الانسان اعلم بالارادته في الاشباح قد في
ومخلوقة ولا مانعها في الابد فيكون كلامنا بحسب القول بان الاشباح
قد في رتبته من المقام لم يثبت عن صادق عن الله سبحانه وتعالى ولم
يعرف الا من كلامه طاعتين من الصلاة وعامة المعرفة لهم في الكلام
مسألة الثامنة وقال السالك خيرة ناهي الحيرة والناهي الخلقنا
لا عن التصور اي شي هيئت والشي من ان شي خلقنا **الحمد لله**
هذه المسألة تختلف في التغير والناهي مخلوقان على ما جاء في الاش
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ان تسكنها الذئكة الى يوم الحساب
فليس لها في الاثر والحيوان وما في التصور في جميع صور لا في صور
صوره وصوره كاي في جميع الصور سور والحي في قوله تعالى
في الصور من بين ما احياها الله من الحيوان والانس وكل صورته
في الدنيا جعل انشاء الحيوان في الدنيا في الجسم الذي في
فشيء الحيوان التي يكون فيها حركة الاجسام بالتميز بالتميز

الثامنة عشر

نحو

في ما اجاز به من الاجسام **فصل** فاما الذي ليس لها اصل خلقته منه
مقطع به وقد قيل انما اجاز الارض وما خلق من الاجسام بالاشباح
وهي اجسام لطيفة شفا فيخلق وتكون وتجمع وتشتت فيخلق
وتتولد وتكون فيخلق في الدنيا الحس والاشباح فيخلق فيخلق
عن الاسد لا في **مسألة** قال السالك الامام عندنا جميع على ان
يعلم ان يكون في الابد من المؤمنين فيخرج الى المسجد وقد علم انه يقتول
قد عرف فاعلم والوقت والزمان وبالله الحس وعلم ان الكوفة وقد علم
انهم فيخلق في الابد من المؤمنين فيخرج الى المسجد وقد علم انه يقتول
عرف ان الله لا يغير على ان في خلقه لم يغير ولم اعلم على فيخلق
خلق عطايا والحس في رتبته وعينه في رتبته في رتبته والاشباح
يصل شيعته في رتبته **الحمد لله** وبالله التوفيق في رتبته الامام يعلم ان يكون
باجها عنان الامر على خلاف ما قال وما جعلت فيخلق على هذا
القول وانما اجازها ثابت على ان الامام يعلم الحكم في كل ما يكون في
ان يكون عالم باعيان ما يخلق ويكون على التفسير وهذا يقطع
الاصل الذي في علمه الاسئلة باجها **فصل** ولما سئل عن
يعلم الامام اعيان حوادث تكون في علم الله فلهذا في القول
بانه يعلم كل ما يكون في علمه فلهذا في القول بانه يعلم كل ما
يحدث في الابد **فصل** والقول بان امر المؤمنين في علمه فلهذا في
على التفسير فاما على رتبته في علمه في الوقت الذي في علمه فلهذا في
الحس فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
يعلم فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه

الحمد لله

والاجاز في رتبته في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
على التفسير فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
الان في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
في العلم من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
غيره فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
على التفسير فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
ان في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
وكانت عالم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
المؤمنين في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
ذلك ولما جاء به في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
عالم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
طلب الما ومن ذلك الوضع ومعنى بالتميز من حيث كان في علمه
من حصيلته فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
فصل والقول في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
ان في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
ان في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
لطف فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
وربما في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
هذه شروكان في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه

الاشباح

المسألة الخامسة والعشرين وسئل عن قوله تعالى انما الله بصير لما
والذين امنوا في الحجة الدنيا وهم يقومون الاشباح في العلم في العلم في العلم في العلم
لا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وهذا الحس في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
والعلم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
منه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
وبالله التوفيق في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
بالعلم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
النصر الذي في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
لهم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
وانما هو في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
وقد فعل سبحانه ذلك في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بالايات في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
اعلم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
بذلك في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
بالعلم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
من العلم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه
اعلم في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه فلهذا في علمه

والا فاصلا لا ولا تارة مسئلة التوفيق **المسئلة الثانية والعشرين**
 في السائل وانما بالامر المتيقن مع اعتقاده في عايشه وعلمه بقا
 وخلافه في المصلحة عن رسول ص ولم ردها الى الجواب ولم يحل
 ناصرها فليس ذلك با عظم من قتل طاعة وان ربي ومن قتل
 من المسلمين في ذلك المكان **فصل الجواب** ان الله لم يكن
 ايضا رسول الله ص عصيته في الدين بعد الذي كان منها في اختلافه
 على امر المؤمنين وقد كان ما عطف منها في الحجة مغنيا في الخطا
 عصيته من رسول الله ص عن اعدائه تطبيق لها او ما يقصر
 مقام ذلك في الفصل بل لم يكن لتطبيقها معنى يصح قصد
 من العقل لان المطلق انما يقصد قطع العصية المحضرة
 على امر الله الكاخر لعنه الخلق في حاله بمقتضى عقده النكاح
 فلا وقع الطلاق حلت برأيه من الزواج على شرط الشرع في قضاء
 العدة كما لو كانا لا اختلاف لا حوايل وقد حضر الله نكاح الزوجين
 على من سواه ولم يجم ذلك تفرقة يقع بين موت ولا طلاق ولا
 لا يقع الطلاق لمن في الحجة ولا بعد الوفاة اذن في الحالتين
 جميعا محسوسات عن النكاح من سواه الا قوله في فخر الموت
 او كد من فخر الطلاق ويجمع ذلك غير محتمل لان وجه النكاح
 يعلم ان لا معنى لا يقع الطلاق لمن له ذلك ولا قطع العصية
 في الدين اذ هي ثابتة للوطايات مع الاتفاق في الداءات فاما
 قوله لم ردها الى الجواب ولم يحل ما هو منها يتحمل ذلك لانها
 ردها الى الجواب لم يحل ما هو منها يتحمل ذلك لانها

فصل الجواب

فصل

العترة ولم يرد الدار فاجوز عترة سمها لا ينفع اعداء الوصل والذين
 معها فيهم في العترة وان لم يجرها العترة وهي العترة التي من الجبر
 والشراب والبيعة لم يرد من ذلك ولم يرد الدار يعني لعداها وهو
 خلوهم من الدار وهذا يطل الشبهة في الجبرين ثم لم يجرها اليه لوجود
 بالصر لا ينفصل وقتل معه بنوه واهل بيته واسراليا في منهم اذ
 المعصية ط ذكروا فاه وليس في مثل في الدنيا وظفر عداه في ذلك
 وان كان هذا لا يعلون عليهم بالهجرة العالمين لهم بالهجرة والدلالة
 ويوم القية يشهدون لهم منهم بالنقرة الدائمة حسب ما بيناه وقد
 الا لا مية ان الله لم يجرها لوجود بالصر لاولياء قبل الاخرة عند قيام
 القام والذكر التي ردها المؤمنين وهذا لا يمنع من تمام العلم
 عليهم حينما مع الصبر في العترة حسب ما ذكرناه **فصل**
 فاما قوله ان شر غضب لنا فتر في هلك الاخرى ومن عليها في الغضب
 من اعدائهم لم يكن لنا قدر انما كان لعصية القوم فيها وجبرهم
 على ذلك في حلالهم في معناها وقد عرفت على كل حال وفيه
 نيته صا لها ما بالهجرة عليهم لانها كان انهم يتجهل بالنقرة من غير
 الدابة ولو كان النقرة خيرة ذلك لجل القادة العذاب ولما اخرجهم
 الى الجواب ولو علم الله ان تقبل العذاب لقال لا يحسن
 من العطف في الدين مثل لطف الذي كان في تقبل العذاب لافترقه
 الدابة لجله لتقبل ذلك لكنه علم اختلاف الحالتين في الدين
 وتباين الفرضين في العطف فدل على الجبر بحسب ما يقتضيه الحكم
 من التقدير وهذه المسئلة مشددة المضعف وشبهات قلم الدين

والله اعلم

وبعد ان علم على حال ولم يكن اعطاء الا حلالا لعداها وانما كان
 انظارا للحالين والجل لا يقدح فيهما وصيا نزل بعد الوفاة ما صانه
 به في الحجة وتبين من كونه الخلق سواه وما ذكرناه ولو اذن
 الذين سواه ذلك فيضا لعضا عه وليس ذلك با كرام لها ولا حلالا
 ولا ينفصل على ذكرنا **المسئلة الثالثة والعشرين** ومسئلة من جمل
 واذا سألنا في بعض فواجب جدا وقال ما كان ذلك است
 فمن ذلك اننا لو قلنا ان تقاطع الاخير عن الشر لا يكون تكلف ساقط
 عننا لما رجعت به بذكرنا علينا ان القرآن ناطق باندرس النبي المصطفى
 اذ واجبه ولم يطق بانتر مشا بعد الاستسار به فلا حيلة علينا
 في الجبرين ذكره اذ لم يجعل لنا سبيلا الى العلم **فصل** مع انه قد جاء
 في حديثه في شريعة عن جعفر بن محمد عن عمه ان النبي الذي كان من دين
 استلما ليعمل في رجاها عايشه ان انترتم او على الدين لا يستلما من دين
 وانه قد ضاق ذلك بعد ما في قلوب قريش لوضع البغضاء والفساد
 والشتم وانترخاف منه قنينة جلا زنته الذين وعاهدوا ان تكتم
 ذلك ولا يتدبرون شره ويخفيه ففقت عداوته سبحانه وتعالى
 عليها واناعت سره الى حفصة وادعها ان يعلم بانها ليعلم حيا
 فيما هذا لقم انفسهم ويحتملوا فيقصصا يقتر رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم المؤمنين في حديثه طويلا لمراسيب مذكرة ففعلت ذلك
 حفصة واقول القوم على عهد النبي ثم مات رسول الله لم يورث
 احدا من اهل بيته ولا يورثهم مقامه واجتهدوا في تاجيرهم
 والتقديم عليهم في حجة النبي في بيته بذلك واعلم طامع القوم

فصل الجواب

فصل

المسئلة الجبر

فصل الجواب

فصل الجواب

العشرين

وما هو

لغيره فصفهم بالظلم وصفهم بالاصطفاة وقالوا في اصحاب الجنتين من
الفرديوس والبراث الا انهم كان من مودع في حق اليوت من الفرديوس
وهل كان لا حقيهم فحق من مودع من **فصل** في ان القوم من الكتاب
انهم كانوا من صف بالبراث فقام الكتاب في ماضي من ان اصفاة
ولا استدلوا بالامان عليه بل هو الحق كما كان كما كان حكم الما من
خطا استتم وليس حقيقة البراث الذي هو ملك الامان من هذه من
كان يملكها قبل حصصه وانما اراد ان يكرهه استتم على ايدى **فصل**
في انهم ظلموا انفسهم بعد وصفه الما من الكتاب الصفاة فغير من
على انفسه ان لا اراد ان يبقية فيهم من ايمانهم وانما اراد ان يبقية
وذكر انهم واما الصفاة فقد حرموا بالاصطفاة من الظلم وقضى العدا
وكلمه فغير من مقتضى من دينهم والهمم وذكروا انهم وقولهم
سابقا لم يجر ان ذنبه كان ذلك ولم يبالوا في الثالثة ايمان من حقه
اصطفاة لا يوق من الكتاب وهذا ايضا من قولهم ان الله اراد ان يبقية
عليهم **فصل** في قوله تعالى الذين يؤمنون الفرديوس من هذا حال الموت
معاد صير الى الفرديوس حالهم الصفاة استقامت حالهم وقيل
فيهم في ذلك من انشال اليوا من ماضي من انهم لم يكونوا ملك من ايمانهم
فلا استدلوا من ما كان انهم اسلفه في حق استقامت فيهم وقيل انهم
كما استقامت في ذلك انهم لم يبقوا من الما من انهم انهم لم يبقوا
البراث الحق على ما وصفه وهذا الفرديوس لم يبقوا من هذا حال
الاسا الا انهم لم يبقوا من هذا حالهم لم يبقوا من هذا حالهم لم يبقوا
صلى عليه وسلم من الفرديوس من انهم لم يبقوا من هذا حالهم لم يبقوا من هذا حالهم لم يبقوا

میرزا

فصل في الحجاب

۶۱۴

فصل

June

بذلك في القرآن وقالوا له فاجتنبنا بها في غير العتقها اصل الكتاب
فربما لوضع الحجة في معنا وهذا بطلانها في الاثر والمالم
يخلق مخالف للشيء منهم بعض في القرآن من جهة تناقض اركانها
فما عايناهم معنى فنعرض على حال من قراع النبي صلى الله عليه وآله
لدا ببيان وانكسر فصل الخطاب وذلك سلاسة ما ظن المحلدين فيه
بان ذلك هو الحق على الطعن فيه فاما معانينا والفا على حاله
وهو من جنس ما تقدمت الشجرة على عدم قال وقد نبأنا الخطأ
المجد لا بد من القرآن فكأنه ما هم عليه ما بدلا من ذلك ان يريد
اخر اجربن الحق وان قد جاءه الى المصنعة التي خرج بها من اجتناب
ان الشيعة المحرمة على ما لم يثبت الخطأ على الاصطلاح والاتفاق
حسب اراءه السابق وقد وجه خلق كثير من المسلمين الى انا الكفر ولو
كانت الخطأ كما لا يسأل ما كان في جميعها الجأ آدم الى ان لا يراها الا
لديها من الفناء فمذبحه على اديم كبري لم تدركه عنها لما كملها
ولكن الى ان لا يراها ان قد قال ان تبعد ما يصح ما يتلف فكل
تصديق للخطأ ما يصح انفاة وهو علم من الصبر الفناء على الاطلاق
لهم معه وهذا بطلان قولنا اننا انا حتى بين تحريم اقرهم على ادب
الاعوام الشيعة المذكورة في القرآن
صالح وان اخذ بدل من تمام من ظهورهم فيهم فاشهد على علمهم
الست ربك قالوا الى قال وكيف جميع خطايا شاخ غير كلف ومع هذا
فلسنا اخلا مذكر ذلك في الدنيا فكلنا فعل ذلك شعرا وخصي فاطمة
ما عند ذلك انتم ان لا ينضم اخلا من تمام

۲۵۲

المسألة الخامسة

فصل في الجواب

الحمد لله الذي جعلنا من هذه

فضل الخوارزمي

من ظنهم في زمانهم وليست تصدق أحدهم من ظهور آدم عليه السلام في حق
من الناس والذي أخذه الله من زمانهم من هو العهد وأخذه العهد منهم
أما العهد والزموا فيه ولا يحدثهم ولا يحدثهم من العهد عليهم ولا يبرئهم وذلك
من اختلاف آدم وأخيه وأخيه عنهم زمانهم من الذي يخافون الحكم شديد
من غير عمن من آثار الصفة من وقام العهد عليهم زمانهم من الذي يخافون
والجبار ولا يفر من ولا يفر من من نفسه عليهم ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من
فمنهم من استحق الاستحقاق من زمانهم فقال لهم ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من
فألقا الباطل فاحسن وهو تم في قول الله ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من
ظهره فكان يظهر لهم ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من
تقدر ولا أنت من قول الله ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من ولا يفر من
انفعلنا حينئذ ولم يعقد صنعها عليه فكان ذلك كالحجيجين واده
سواء أو ظاهر بأخبارنا معاً طاهر والعرب شمع من قبل هذا الكلام
في حق ما ذكرناه قال الشاعر فقال في العنان معاً طاهر
كأنه لما شفيق والعنان لم يقل على الحقيقة كذا أسرع الزمان
على رفاق الأرواة صاحبها فخرها بالحق الصريح وقال آخر
الحض وقال قطي مهلاً ربنا من استن بطني وقال آخر
حبل طهر السرى وهذا القول شكل عربي والمرفق ذلك الكلام
عن الأضال ووضوحها دون جميع الكلام المتخفف وما به الاستماع في الكلام
والنسيان الجاني **قال** فاما ما هو العهد فمن ذلك والحض فهو هذا
جميع فكل كلمة من أي آدم وليس بعهد من العهد بل الاختصاص المحمدي
الكتيف دون الأطفال ففاض القول **التمهيد** **التمهيد** **التمهيد**

و منزه

فصل

المسألة السادسة والاربعون

[illegible]

فضل الخواص

الحمد لله

فما وجدنا

فائدة

فصل الجواب

على ما شجرناه **فصل** ولعل قالوا نقول قد وجدنا حكمه على خلاف
 بالحق لم يشك على علمهم فقلنا قد وجدنا حكمه على خلاف
 أهل الكتاب في غيرهم لم يشك على علمهم **فصل** الجواب لم يشك
 أذن الفرض عليه في جواب الكتاب **المسألة الثانية** لا يجوز من قولهم
 يوم لا يخفى على النبي والذين آمنوا وقال ما صنع هذا الكلام المخبري
 بعد منعه من العصية **فصل** الجواب أن الله تعالى أخبرنا بالخبر في قوله
 يوم القيمة يخبرني أعلن من الكافرين وذلك على المخبر من
 العذاب يوم يحل بالنص الذين آمنوا منهم بطاعة الله وأجابه بما فيه
 فاق في خبره من السائل في هذه الآية من حيث ثبت عنه عصية النبي صلى الله
 عليه وآله وأوليس ثبتت العصية بذلك على صاحبها من المخبر وجاز
 من ذلك فادع الجواب في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله في الخبر
 لا يخفى على النبي في جواب السؤال في الاختلاف ما تضمنه خبره
 وأما كانت الشهادة في جواب الخبر في الاختلاف في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله
 ما هو في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله
المسألة الثالثة لا يجوز من قولهم لا يجوز من قولهم لا يجوز من قولهم لا يجوز
 والفرق في الاختلاف في قوله صلى الله عليه وآله في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله
 على غير منعه من أهل الكتاب مع كل واحد منهم صحته في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله
 أفيما كسر من معونه وعقابه من عقابه وهو ما ثبت من الخبر في قوله صلى الله عليه وآله
 ثم جمع القرآن في بطلانهم ولائهم والناس كما أظهر في قوله صلى الله عليه وآله
 وابن معونه في خبر من الناس جاز من الخبر في قوله صلى الله عليه وآله
 منها ما جاز ولا الخط عليها في قوله صلى الله عليه وآله في الخبر في قوله صلى الله عليه وآله

فصل

المسألة الثانية

فصل الجواب

المسألة الثالثة

فصل

المسألة الرابعة والخمسة

فصل الجواب

من هو ذلك نقول لا يذهب إليه إلا ناض عن الفهم من نفسه ما يقول
 وأما المتحان وبه التوفيق **المسألة الرابعة** لا يجوز من قولهم لا يجوز من قولهم لا يجوز
 فهو أمير المؤمنين عليه السلام لا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر
 ذلك وما بال محمد بن عبد العزيز يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر
 عليه وآله لا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر ولا يفتي في الأمر
 وأما من سألنا أن لا يجوز من قولهم لا يجوز من قولهم لا يجوز من قولهم لا يجوز
 عليه السلام كان محتاجا في زمانه لم يخش أحد من الخلق أجمعين وهو عابته
 عابته بفتاى كبره وهو عند الجمهور أفضل من رابع النبي صلى الله عليه وآله
 الدونية في خلقه والزهد في نفسه وأجابه من العامة نظر في
 الجلال والجلل الثلاثة على حده والطعن في أمارة لا جاز في التأييد
 الجليل لجلاله وقرب من محمد وسقن وهو وما أدركه وانصافه في
 عليه السلام لا يطلع من كوننا في الحروب من يرى من صواب في كبره
 مع فاحشه عليه السلام في ذلك وضلاله تافض كلته في ذلك وصح عليه عبيته
 ابن أبي سفيان وهو كان في جوار من الصحابة والوجود هذا العامة اعظم
 ما مضى من طاعة الزهد وعائنه وافق عليه من أصحاب الذين كانوا
 بطاعة وخاصة ما شتهر في الحجة لم يفتي من ذكره مفضل الحق في قوله
 فرب من منهم في الحجة في الحجة فافتح يا منصور فاضطر إلى ذلك إلا
 عليهم من حرمهم من يدين بنص المتقدمين عليه في مع فاحشه من ذلك
 ونخطه من شك في ذلك فليجمل هذه الأسباب بطريق الاسترجاع
 وأما لا يقلل من نقده ونقصه فما ينقص القول عند الله فهو
 خلاف المتشرع من القرآن وما يفتي أن تركه بعض حقوقه واستمر إلى ذلك

فصل

المسألة الرابعة

فصل الجواب

فصل

المسألة الخامسة

فصل

فصل

عن الطلب بما في ذلك من ان الى اخذ حقوقه في حقهم في العلم والدين
 الذين هم على وجه الراي وصواب الراي لا يسهل تضيق بعض الدين
 بالاطلاق في صفة واحكام كثيرة فليعلم ان سائر ما قد علم ان ما سائر من
 ذلك لا يتم وان السيرة في حقهم على نظام الدين والدين معاً وعلى علم
 عقد الدين في حقهم في ذلك على علم في حقهم لقضاء الله وقدره ما يقتضي
 فقال انتم انما كنتم تفتنون حقكم في الناس جماعة او امرين كما علمت
 اصحابي وقالوا في حقهم في الوسادة فحكمت بين اهل الدين في حقهم
 وبين اهل الاجل في حقهم وبين اهل الزور وبينهم وبين اهل الفناء
 بيننا وبينهم حتى يبرهن كل كتاب من هذه الكتب في حق ارباب علم الحق
 بقضاء الله وقدره على علم انهم من سائر ما قد علمت فلا انتم
 انما تخطف العلم احياناً ان اقول علم من سائر ما قد علمت عليه الله
 ما لم يقل واذا احد علم من نفسه فانا انما جعلنا بينه وبين الحق
 وبين علمهم انما من مضطرب الى التلذذ والمداومات وغيره فان لم يقض
 بما اراد في الدين وتجاها الى التقية والاستصلاح وفي هذا العلم كفاية
 وفي حقهم ما سئل في جواب ما سئل عنه السائل من امر بذلك وفيه انما
 نقض احكام المتقدمين عليه فيما مع بيعة الناس له بذلك وبنوع ذلك
 ما توهم ونظامه **فصل** في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 ذكرهم السائل في الراي الغضاه او امير المؤمنين مدبر الدين والدين
 اهلها على علم الاحكام العاقبة بصلاح سائر في الساجد والاجل في حال
 قد مثله في ذلك وفيه لا يتعداه وفيه من امر آباء الدين في علمهم على
 الهوى ويخطون في الدين والدين خطا عساً ولا علم لهم بالعاقبة

الطبع الظاهر
 لغته على العلم

الحسين

تدبر

ولا يصح

فصل

ومر اساتذته فخرج حتى يقبل من عذبة فأتى ذلك المومنين
 شهر الله والاولاد وانزل الله نعمه لذلك في القرن الميمون
 هو ليلة عظم تقرب في المولانا امير المؤمنين فيها صرع اوليائه
 الخاصين فحضر هذه الليلة صاها الشركون الى باب الخاوند
 ارتفاع اليها لطلعت فيهم فصره الله فصرهم وطقوا بركب في الحافة
 وكان بعد ذلك الخاوند الى ما يظن انهم سئلوا عن خبر ذلك
 خرج فسكرته فصره وصره فصره باوعد من الحافة فصره تمام الحجة
 له هذا اليوم فحضره من الشجرة من رول الله عليه السلام
 من اعدائه وما اظهره الله فامر اياته وما ابدى من نصره و يوم
 حزن لنا حبيبا لا نقدر انهم باي كبر في ذلك الا جثا بهم المستوفين
 اخرائه الليلة الرابعة فصره كان خرج الى حطه عليه السلام
 من حيا الى الدنيا فقام به بالعار وهو جليل خارج مكنه فصره
 اسعد من ثلاثه ايام وثلاثه ايام وصار من قبل المومنين الاثني
 الثاني عشر من شهر ربيع الاول فصره في الشمس من ايام المومنين
 شتر من ومات من كانت عظة سيدنا ابو محمد الحسن عليه السلام
 على الرضا عليه السلام فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 الحجة فصره عليه السلام اليوم التاسع من ربيع الاول فصره
 على الرضا عليه السلام فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 واما النور ان يعقده فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 الحجة فصره عليه السلام فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول

بحسب عشرين من مولده وكان لها يوم من اربعين سنة مثله الثاني
 شتر من مولده كانت عذبة حدة من المطر فصره في شهر ربيع الاول
 عام الفيل اليوم الثاني عشر من ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 مثله كان انقضاء دولته فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 من المعجزة اليوم الرابع عشر من ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 الحجة فصره عليه السلام فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 الفيل كان من شتر من ثمان وثلاثين سنة وهو يوم فصره في شهر ربيع الاول
 المومنين اليوم السابع فصره كان مولد سيدنا رسول الله عليه السلام
 عند طلوع الفجر من يوم الجمعة فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 في الصباح من المومنين في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 حشره وشطره من بصره هذا الله عليه السلام فصره في شهر ربيع الاول
 اليوم السابع فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 والتمس له الحيا من فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 التطيع بالخير والدار الى السيرة على اهل الامان
 اليوم العاشر من شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 الحسن بن علي فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 اليوم الثاني عشر من شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 والتمس له الحيا من فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 كانت مولد سيدنا رسول الله عليه السلام فصره في شهر ربيع الاول
 فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول

وثلاثين كان فتح البصرة ونزل النصر من الله تعالى على امير المؤمنين عليه
 الثالث من شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 وفاة السيد الزهراء البقرة فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 يوم فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 البقرة كان مقتل عبد الله بن الزبير العوام وله من ثمان وثلاثين سنة
 اليوم الثامن من شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 بقت رسول الله عليه وآله وسلم وعليها الصلوات والمجاهدين شرف
 فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 اليوم السابع والعشرون من شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 ابو جعفر ولا يصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 هذا اخر شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول فصره في شهر ربيع الاول
 اول شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 وسلم والشهيد الاخير فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 من الحرب وسفك الدماء وكان لا يصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 لا اصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 امير المؤمنين عليه السلام فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 وشعبان فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 غرير فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 سحره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني

خمس وعشرين اعطى فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 كان لانام من فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 من المومنين فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 من محمد بن عبد الله فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 من محمد بن عبد الله فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 والسلام في اليوم من فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 عبد الله فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 من ذلك فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 الثالث من شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 على محمد بن عبد الله فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 اليوم الثاني عشر من شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 وشتر من ثمان وسبعين سنة وهو يوم فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 لاهل الكوفة والطفين اليوم الثالث عشر من شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 عقد رسول الله عليه وآله امير المؤمنين عليه السلام فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 الميت فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 لاهل الامان وشتر من ثمان وسبعين سنة فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني
 فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني فصره في شهر ربيع الثاني

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد
والطاهرين الطاهرين الشيخ ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين
ابن بابويه قدس سره في يوم يكشف عن ساق والساق وهو امر وشدة
في الشيخ المفيد ومعنى قوله تعالى يوم يكشف عن ساق يريد يوم القيمة
يكشف عن امره بعد مصعبه عظيم وهو الحساب والادارة على الاموال
والخراج على الاعمال وظن والسرار وانكشاف البواطن والمخاضة
على الحسنات والسيئات صير الساق من الشدة والشدائد الى امر عظيم
عظيم من شدة المحن وصعوبة ما تم من المحن عن ساق وقيل ايضا
سعد من حاله كسفت لهم عن ساقها وبيان الشرائع وبيان
عقاب الموت يخفق تحتها الاجل الشيخ ومن ذلك قوله تعالى فقامت
السوق اذا دهمهم اهلبا واشد كرامها بالابسة والشارب وقع اليه
في ذلك والاجتهاد ومضى في كلامه يصح شاهد به من القدر
وانه كسفت دأورا والابدية فقال في القدر الشاهد
وجبره وهو ان البند من العزة في الشاهد على ان يكون است

نحو

نقول في امثالها ادا انكسفت وفوه لك فخر بعد ان قد علمت ذلك وقيل
وصنعته واخره بعد ان كان استعملها في حاله في حاله في ذلك
الفضل ذكر ابو جعفر في قوله تعالى يوم يكشف عن ساق وهو امر وشدة
في الشيخ المفيد ومعنى قوله تعالى يوم يكشف عن ساق يريد يوم القيمة
يكشف عن امره بعد مصعبه عظيم وهو الحساب والادارة على الاموال
والخراج على الاعمال وظن والسرار وانكشاف البواطن والمخاضة
على الحسنات والسيئات صير الساق من الشدة والشدائد الى امر عظيم
عظيم من شدة المحن وصعوبة ما تم من المحن عن ساق وقيل ايضا
سعد من حاله كسفت لهم عن ساقها وبيان الشرائع وبيان
عقاب الموت يخفق تحتها الاجل الشيخ ومن ذلك قوله تعالى فقامت
السوق اذا دهمهم اهلبا واشد كرامها بالابسة والشارب وقع اليه
في ذلك والاجتهاد ومضى في كلامه يصح شاهد به من القدر
وانه كسفت دأورا والابدية فقال في القدر الشاهد
وجبره وهو ان البند من العزة في الشاهد على ان يكون است

نحو

انها وانما الكفران لا تنكر انتم من قبله او لا يدري ان
يريد من انتم من قبله الى بل يداه ميسوطتان يعني فنيهما العاقبتين
في الدنيا والاخرة وقال ابو جعفر في قوله تعالى فاني انظر الى
مخاطبكم وانما انتم في انفسكم لا امان في انفسكم وان كان هذا القول في الشيخ
المفيد من جهة انه ليس بصير صاف في الروح المعنوية والنسبة اليه من حيث
التعلق حسب الوجود في ذلك التعبير بها بالاعظام والجلال والافتقار
بالكرام والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الجلال والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الافتقار في ذلك وفيها والاعظام بما هو والذوق في ابو جعفر في تفسيره
ان جملها في تفسيره في قوله تعالى فاني انظر الى مخاطبكم من جهة
الجلال والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الافتقار في ذلك وفيها والاعظام بما هو والذوق في ابو جعفر في تفسيره
ان جملها في تفسيره في قوله تعالى فاني انظر الى مخاطبكم من جهة
الجلال والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الافتقار في ذلك وفيها والاعظام بما هو والذوق في ابو جعفر في تفسيره

انتم من قبله لا تنكر انتم من قبله او لا يدري ان
يريد من انتم من قبله الى بل يداه ميسوطتان يعني فنيهما العاقبتين
في الدنيا والاخرة وقال ابو جعفر في قوله تعالى فاني انظر الى
مخاطبكم وانما انتم في انفسكم لا امان في انفسكم وان كان هذا القول في الشيخ
المفيد من جهة انه ليس بصير صاف في الروح المعنوية والنسبة اليه من حيث
التعلق حسب الوجود في ذلك التعبير بها بالاعظام والجلال والافتقار
بالكرام والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الجلال والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الافتقار في ذلك وفيها والاعظام بما هو والذوق في ابو جعفر في تفسيره
ان جملها في تفسيره في قوله تعالى فاني انظر الى مخاطبكم من جهة
الجلال والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الافتقار في ذلك وفيها والاعظام بما هو والذوق في ابو جعفر في تفسيره
ان جملها في تفسيره في قوله تعالى فاني انظر الى مخاطبكم من جهة
الجلال والنبيل من جهة التحقيق بها ودل على انهما في هذا من جهة
الافتقار في ذلك وفيها والاعظام بما هو والذوق في ابو جعفر في تفسيره

[illegible][illegible][illegible][illegible]

المثلث الاول قالوا اني اذ ارام البعلية اذ ارامت بيده
 على اعراس محبة واخرى من اهل البعلية اذ ارامت بيده
 حبيبتين محبة واولادها في ارجلها وعقروا من اهل البعلية
 متبقة وبنو عصب فبنيهم وحشيت الله لافولان واعلمهم
 اعطى الله من قدره لاهل البعلية اذ ارامت بيده ان ابعده

والاحكام فيمن العائد فيه اختلاف وقد ذهب بعض الامامية من هذه الارباب
لدها ومنهم من يوجبها من العائد مع هذه الجبر على الرضا عن العائد
وكذلك وجدت القول في اهل البيت والاعتكاف واحكام المسافر في الصوم
الاختلاف في الطاعة في الشرف والاحكام العينية في اقل من القسمة في الجمل
انما يخرج في هذا الكتاب سواء على ما ذهبنا اليه **باب** احكام الجمل في العائد
على خلاف ما انفقت الامامية عليه الا في مسئلة واحدة وهي الامامية ان من
فاته عرفة وارزق للشعر الحرام يوم الفطر لم يمس في ذلك العائد
بشره على خلاف ذلك فاما ما سأل من احكام الجمل في الامامية على المسافر
فيقولون في كلفة العائد في اقل من عرفة او بعض حصصه فانه لم يرد بالعائد
فيما سأل ولا اعني فيما يستعمل في الجمل من رزق الشافعية في الاقل من عرفة
لما لا يكون ولا ما سأل من منقطع ولا لا يصح دون من نسب الى الشافعية بل اريد
بذلك كل من كان في اقل من العائد في الشربة واحدة من يوم من اهل الملة من المصلحة
في الامامية من المصلحة في ذلك ان كان يعرف بالاحكام الشرعية فانه لا يرد
الرافع من جاعه من صحت او واحدة منهم فلفظ العائد في الملة والامامية فانه

والاعتكاف في المسئلة ما انفقت
وهذه المسئلة في

نحو

من واحد من كانا من كان من العائد في النمام والاحكام في **باب** احكام الجمل
ويجوز احكام الجمل في النمام على ما ذهبنا اليه من العائد فاذكر على القسمة
في مسئلة في هذا الكتاب في اهل الامامية على قول في العائد في النمام
العائد او اختلاف **باب** احكام الشفعة وجميع ما ذهبنا اليه في الامامية في الشفعة
واحكامها في العائد معهم في اهل الامامية او اختلاف في الامامية واحدة وهي في
الا اذ كان بين اثنين من الشفعة فبعضها من اهل الامامية واحدة في الشفعة
او ما سأل من احد من العائد احكامه في اقل من ذلك ويجوز ان يكون مذهب البعض
الناصبين الا اقلوا اعرف

في النمام في الجمل
في النمام في الجمل

من جهات في الجمل من جهات ومن اهل الامامية والشافعية في الجمل
النمام في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
وسيلة من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
ولما لا يصح في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
ما سأل من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
كان احكام من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
نما في الجمل من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
فيهم من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
وسيلة من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
لا يصح في الجمل من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في
الرافع من كذا في الجمل من جهات من جهات من العائد في النمام والاحكام في

في ذلك وضربا وهذا مذهب النمام وقد جرح من جرح النمام في الجمل
جواز وضربا من العائد في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
على ما سأل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
لا يقع على كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
على ثبوت النمام والاحكام في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
لم يمس في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
عن سائر الامامية وانفق الامامية على ان الطلاق لا يقع في كذا في الجمل
بغير فطر اذ ان كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
بشره على كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
انما اذن في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
على كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
بالمصلحة في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
من المصلحة يكون بين الثلث وكذا لا يصح فطره في الجمل من كذا في الجمل
أول ومن لم يمس في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
خالف ذلك ومنهم من الطلاق الثلث واقع بغير رجعة من النمام **باب**
الطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق والطلاق
للأمامية في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
على ما سأل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
الطلاق من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
والشافعية في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
طاعة لغيره وان كان في هذه المصلحة على اختلاف فان احكامهم على العمل

في النمام في الجمل
في النمام في الجمل

فيها بما وصفتها والامامية في هذه المسئلة كما ذكرناه **باب** احكام
العدة والنفقة وجميع ما انفقت الامامية عليه في هذه الارباب ما انفقت الامامية
خلافه في ثلث مسائل احدها قولهم في عدة الحامل من الرضا بعد الاجاب
والثانية وجوب الرجعة لمن طلق ثلاثا في وقت واحد لا يجب لمن طلق واحدة او
اثنين والامامية باجماعها على خلاف ما سأل من هذه المسئلة **الثالث** اقل
الحمل اكثر اقل الحمل لا يخرج صاحبها من عدة الحامل وجوب العائد واحد
وهو من ثمة ثمة وانما اكثر فهو من ثمة من ثمة والامامية باجماعها على خلافه في
هذا اكثر من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
فهم من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
انما ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
الامامية في ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
ما انفقت الامامية في ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
الامر على خلاف اجماع الامامية في اقل من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
بالشك في الامانة ولا يكون الا وجه الله عز وجل والامامية باجماعها على وقوعه
بشره من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
البيان في هذا الباب كما ذكرناه ولم يجد الامامية في هذا على خلاف اجماع الامامية
الامامية باجماعها في ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
قولهم انما ابدء المحض باللعن في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل
ومن جرحي الاخر جرحي القضاء والسبق باللعن في ثمة من ثمة من ثمة من ثمة
ولم يمس في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل من كذا في الجمل

في النمام في الجمل

ثُمَّ عَشْرٌ وَهِيَ ثَانِيَةٌ كَلَامُهَا وَكُنَّا وَهِيَ اسْمُ الْإِمَامِ أَيْ كُنَّا
وَعَشْرٌ وَهِيَ ثَلَاثَةٌ كَلَامُهَا وَكُنَّا وَهِيَ اسْمُ الْإِمَامِ أَيْ كُنَّا

بسم الله الرحمن الرحيم ما روي في هذا العلم

[illegible]

رجلين احدهما البكر لا يقيد على شيء وهو كالحمل ولا يربط به البكر والا
في هذا المعنى شهر من الخيل يحتاج فيه الى الاستئناس بالمعنى
المعقول لا بالمتشابه اعلم انهم هو اوسط عدداً منه عدداً فان
يأتهم فواضح ان الذين دعوا اليكم ابن العم القائل صله
بغيره اسماء لمواليه لا يتوهمها كما مر فينا
قالوا عز اسمه ذلنا بان اخيه صله الذين اسوا بان الكافرين لا يحل لهم
اعمالا فاسألهم المتولد منكم من غيرهم وممن ولدوا لتكليف قال
الشاعر صله حلفك صله قرابة ولكن فطين تاحذروا انما ويا
تجار الامام السيد المطاع وهذه الامثلة المتعة بعد الاكل لما
قول المعنى فيها وصعد راجع الى المعنى الاول ارجع اخذنا منه لان ما لا يفي
لما كان اوله يشبه له بعد من عزه من كان دلي والمعنى لما كان اوله يشبه
في عمل غيره والصواب من اعتد به عن كل من في الشيء لذلك ما لم يزل
كان اوله بالمراتب من بعد عزه اوله بصرفه من لا يحبون
وهو لذلك انما صرنا الى اختصار المعنى فظهر بها اوله كان من اجل ان لا يزل
والنقطة لما في نفسه ما يلزم المعنى كما في المثال من له في قول الامام
اوله بمبراهن فكان لذلك هو في الحقيقة لا في معناه في المثالين
هو وان كان له من غير جان من بعد عزه اوله بالمتعة في عقده الذي
كان اوله والامام المطاع لما كان له من مظنة العز والبرهان ما ياتى الراجح
بطلان ذلك في ذلك المعنى فكلما شاعب الظاهر اعادنا من المعنى الاول
بكتفه من ذلك ما في حقيقة وجهه ووجدنا ان المثال الثاني صفة على

[illegible][illegible]

کتابخانه فیضیه تبریز
که در کتب و حواشی و حواشی و حواشی
نسخه آن عهدیه و حواشی و حواشی
که در کتب و حواشی و حواشی و حواشی

